

**UNIVERSIDAD NACIONAL DE SAN CRISTÓBAL DE
HUAMANGA**

FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES

**ESCUELA DE FORMACIÓN PROFESIONAL DE
TRABAJO SOCIAL**



**“CIUDAD DE DIOS: La Nueva Familia Evangélica, reconstrucción de
identidades y formas de convivencia en contexto postconflicto armado
en Tiquihua - Hualla (Fajardo) 2004-2009”**

Tesis para obtener el título de Licenciada en Trabajo Social

PRESENTADA POR:
LEONOR RIVERA SULCA

ASESORA:
Dra. GUMERCINDA REYNAGA FARFÁN

AYACUCHO-PERÚ

2014

tesis
TS 91
Riv
g. 1

Dedicatoria

A mi madre, Claudia, por darme la alegría de vivir cada día con el calor afectivo de su compañía y el aliento estimulante en cada tarea que emprendo. Gracias a su amor infinito.

AGRADECIMIENTOS

Como todo trabajo de investigación, este es resultado de la generosa contribución de muchas personas, en distintos grados y diversas etapas de su elaboración.

Recibí, de mi asesora, Gumercinda Reynaga, sugerencias alentadoras, comentarios pertinentes y respuestas a las múltiples interrogantes. Gracias por su apoyo incondicional en la parte académica, bibliográfica y por los desafíos que me planteó

Un reconocimiento especial a José Coronel Aguirre, de quien recibí valiosas sugerencias, apoyo bibliográfico, aliento permanente y oportuno. Su escucha, sugerencias y confianza han sido cruciales en el desarrollo de esta investigación.

Del mismo modo, agradezco a los profesores de la Escuela Profesional de Trabajo Social y la Facultad de Ciencias Sociales de nuestra Universidad Nacional de San Cristóbal de Huamanga, por la formación teórico-práctica y las facilidades que me brindaron para la realización de las prácticas pre profesionales.

Agradezco de sobremanera al pastor Santos, por su generosa voluntad de compartir sus experiencias de vida a través de estos años y facilitar la autorización para que trabaje en la misión, su más apreciado sueño.

Mi gratitud y deuda impagable a los miembros de la Comunidad Evangélica de *Ciudad de Dios* y Tiquihua; quienes, en los diferentes momentos del prolongado período de investigación, aceptaron contarme sus experiencias y me acogieron con simpatía y amistad, permitiéndome ingresar en sus vidas. Gracias a todos ellos, hombres de invalorable densa histórica, se hizo posible el desarrollo de esta investigación.

RESUMEN EJECUTIVO

La presente investigación identifica el problema de agudización de la desestructuración de la comunidad campesina y la familia en un contexto de postconflicto armado interno en el área rural de la región Ayacucho y las alternativas de acogida familiar y grupal que ofrecen las iglesias evangélicas, que tienen una importante expansión social, principalmente en el área rural.

La investigación trata sobre el Estudio de Caso del colectivo denominado “Ciudad de Dios”, ubicado en el anexo de Pumarumi, Tiquihua, distrito de Hualla (provincia de Fajardo), perteneciente a la “Iglesia Misión Internacional los Embajadores de Cristo”; que, por sus características teológicas y práctica popular, se inscribe dentro de las denominadas iglesias evangélicas pentecostales.

El objetivo del trabajo de investigación es conocer el rol que cumplen las iglesias evangélicas en generar espacios alternativos de atención en salud mental, y promoción de procesos de reconciliación postconflicto armado en las comunidades.

El trabajo en la comunidad religiosa “Ciudad de Dios” reúne las características de un estudio de caso, por tratarse de una investigación de carácter cualitativo, haciendo uso del método etnográfico. Asimismo, utilizamos la técnica de la observación participante; que, conjuntamente con las entrevistas, permiten explorar el campo subjetivo de los creyentes, dentro y fuera de las iglesias evangélicas.

En el aspecto metodológico, el tipo de investigación es cualitativo, es un Estudio de Caso, que sigue la metodología común etnográfica, como el más adecuado para investigar comunidades que experimentaron procesos subjetivos muy sensibles por la presencia prolongada del conflicto armado interno. Por su naturaleza, requirió de un proceso de acercamiento en base a reiteradas visitas para lograr un nivel de empatía que construya la confiabilidad a través de una convivencia social preservada por ambas partes (investigador y población). Desarrollamos entrevistas que luego han sido registradas en notas de campo, las mismas que fueron revisadas, comparadas y analizadas de manera continua.

Entre las conclusiones a las que se arribó en la investigación señalamos las siguientes:

El colectivo religioso “Ciudad de Dios” tiene una organización comunitaria, donde los creyentes sienten que han encontrado una nueva familia; en tanto, cuentan con la provisión de alimentos, vivienda, abrigo, soporte emocional y se rigen por un patrón de conducta con normas adoptadas, con un liderazgo religioso legitimado de los denominados ministerios.

La conversión al evangelismo exige un proceso previo de arrepentimiento de la conducta anterior y es entendida como una experiencia vivencial de un encuentro personal con Dios, mediado por el Espíritu Santo, que implica “un nacer de nuevo”; es decir, la asunción de una nueva identidad, creyente evangélico, y asumir nuevas actitudes éticas, para así reconciliarse consigo mismo, con los demás y con Dios. La conversión, obviamente, no implica un cambio inmediato en las condiciones objetivas de vida (su condición social), sino en su propia subjetividad; es decir, en el modo de verse a sí mismo, fortaleciendo su autovaloración, la percepción de su entorno y la vida en general; que, a su vez, les permite plantearse proyectos de vida venturosos, especialmente a los jóvenes creyentes de esta iglesia.

Desde la perspectiva del Trabajo Social, la investigación rescata elementos de las experiencias evangélicas de intervención grupal en un contexto rural y la construcción de nuevas redes sociales, para abordar el tema de salud mental y la reconciliación, con un enfoque comunitario, en las zonas andinas de la región Ayacucho afectadas por la violencia política; donde los procesos de reconciliación pueden ser mediados por terceros reconocidos, como la Iglesia Católica y/o las iglesias evangélicas. Proceso donde el(la) Trabajador(a) Social y Psicólogo(a), como parte de un equipo interdisciplinario, brinden soporte emocional para la prevención, recuperación y reparación de poblaciones afectadas por la violencia política y familiar, a través de actividades integradas y planificadas de protección y promoción de la salud mental, articulados a programas del Ministerio de Salud, en el marco de la Ley de Reforma de la Atención en Salud Mental con el Modelo de intervención comunitaria (Ley 29889) , el Ministerio de la Mujer y Poblaciones Vulnerables, el Gobierno Regional de Ayacucho y Municipios ,que ha aprobado a nivel de perfil el PIP “Mejoramiento de los Servicios de Salud Mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre y Vilcashuamán”,(con el Código SNIP 280731) para la recuperación de la salud mental y reparación de los vínculos personales, familiares y comunales dañados.

ÍNDICE

Carátula.....	I
Agradecimientos.....	III
Resumen ejecutivo	IV
Introducción.....	IX
CAPÍTULO I. CONSIDERACIONES METODOLÓGICAS Y TEÓRICAS	1
1.1 Aspectos metodológicos	1
1.1.1 Planteamiento del problema.....	1
1.1.2 Fundamentación (viabilidad)	4
1.1.3. Objetivos de investigación.....	5
1.1.4 Hipótesis	6
1.1.5 Variables cualitativas e indicadores.....	6
1.1.6 Muestra.....	7
1.1.7 Unidad de análisis.....	8
1.1.8 Fuentes de información.....	8
1.1.9 Metodología	8
Tipo de investigación y método de investigación.....	8
Técnicas de investigación aplicadas	9
Matriz de los aspectos metodológicos.....	10
1.2 Marco conceptual	11
CAPÍTULO II. CONTEXTO REGIONAL Y LOCAL	28
2.1 Contexto regional, local e iglesias evangélicas.....	28
2.2 Escenario local postviolencia política.....	33
CAPÍTULO III. PROCESO DE CONVERSIÓN: ARREPENTIMIENTO, PERDÓN Y RECONCILIACIÓN EN “CIUDAD DE DIOS”	39
3.1 Iglesias evangélicas locales, proceso de construcción de nueva identidad y nuevas redes sociales	39
3.2 Creado por mandato divino	41
3.3 “Soldados de Cristo”: Razones de conversión	44
3.4 “Todos son bienvenidos”: Espacio de encuentro y regocijo espiritual	51
3.5 Proceso de construcción de nueva identidad: “Necesitamos ser convertidos y no solo convencidos”	54
3.6 Arrepentimiento, perdón y reconciliación: “Te acusa la conciencia”	60

CAPÍTULO IV. LA NUEVA FAMILIA EVANGÉLICA.....	64
4.1 Viviendo como familia: etnografía de la cotidianidad	64
4.1.1 “Gloria a Dios; gloria, Dios”: bienvenidos a la casa de Dios	64
4.1.2 Distribución y organización de espacios	66
4.2 Legitimidad de los líderes de la nueva familia: organización y remoralización de la vida	71
4.2.1 “Aquí te dan un camino de cambio”: revelación, visión, voces y profecías	71
4.2.2 Organización de “Ciudad de Dios”: admisión, escuadrón y ministerios.....	77
4.2.3 Remoralizando la vida: normas de convivencia y cambio de actitudes	82
4.2.4 Legitimidad y liderazgo: control de conductas y cotidianidad	88
CAPÍTULO V. CONSTRUYENDO PROYECTOS DE VIDA.....	92
5.1 Percepciones sobre la educación pública	92
5.2 “Cristo es mi maestro”: educación espiritual, camino al progreso y reconocimiento social	96
5.3 Hacia la conquista de “oportunidades”: el evangelio es “poder”, paradigmas, sueños y desafíos	100
5.4 Evangélicos y actoría social	101
5.5 Reconociendo la ideología evangélica pentecostal y construyendo la nueva identidad.....	107
CAPÍTULO VI. PROPUESTA METODOLÓGICA DE INTERVENCIÓN COMUNITARIA EN EL TEMA DE SALUD MENTAL Y RECONSILIACIÓN DESDE LA PERSPECTIVA DEL TRABAJO SOCIAL.....	111
6.1 Justificación.....	111
6.2 El modelo de salud mental comunitaria: una propuesta de trabajo pluridisciplinario con participación de Trabajo Social.....	116
6.3 Actores, mediadores y facilitadores de la construcción y ejecución de la propuesta	120
6.4 Plan de incidencia	127
CONCLUSIONES.....	133
BIBLIOGRAFÍA.....	139
ANEXOS	145

Índice de figuras y cuadros

Figura 2.1	Mapa geográfico de la provincia de Víctor Fajardo	35
Cuadro 2.1	Víctor Fajardo: Número de víctimas entre 1980-1998, reportadas a la CVR, por año de ocurrencia	37
Figura 3.1	Letrero de la iglesia Misión Internacional Los Embajadores de Cristo de Tiquihua.....	39
Figura 3.2	Letrero de ingreso a “Ciudad de Dios” –Tiquihua	44
Figura 4.1	Vista panorámica de “Ciudad de Dios” – Ayacucho, 2007.....	64
Figura 4.2	Vista del templo de “Ciudad de Dios”	66
Figura 4.3	Fiesta espiritual de la Iglesia Internacional Los Embajadores de Cristo- Tiquihua 2007.....	71
Cuadro 6.4	Cuadro de contexto, actores sociales, objetivos de incidencia, estrategias	127
Cuadro AI.1	Mujeres entrevistadas.....	146
Cuadro AI.2	Varones entrevistados	146
Cuadro AI.3	Formato de PIP “Mejoramiento de los servicios de salud mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Sucre, Huancasancos, Vilcashuamán.....	147

INTRODUCCIÓN

El conflicto armado interno agudizó los problemas estructurales del país y de las comunidades campesinas en particular. Los daños a la salud mental, la identidad de la persona han sido profundos y ocasionaron el deterioro del núcleo familiar y de la comunidad, afectando las estructuras orgánicas en lo social, económico, político y cultural. Siendo nuestra región la más afectada, y considerada por el Censo por la Paz (2001) como la región del país con el mayor número de comunidades campesinas en condición “alta agravada”.

Una de las secuelas del conflicto armado interno fue la desestructuración de la familia y la organización comunal, con múltiples experiencias traumáticas que requerían atención en salud mental, que no son adecuadamente asumidas por programas del Estado. En tanto que instituciones como el Programa de Apoyo al Repoblamiento (PAR-PROMUDEH) se limitaron a las reparaciones en cuanto a infraestructura vial, vivienda (en parte), la cobertura de servicios básicos en educación y salud, y la realización de un censo que determina los grados de afectación de las comunidades campesinas; no así los temas de fortalecimiento de las redes sociales comunales, la vida familiar, entre los que destacamos los desarrollados por instituciones como “Allin Tayta”, “Qatary Wawa”, AMARES y, a nivel de algunos centros de salud, el Plan Nacional de Salud Mental del Ministerio de Salud.

La motivación para el tema de la presente tesis parte de experiencias previas de visitas de campo¹, en el contexto de postconflicto armado interno, a las comunidades andinas de las alturas de las provincias de Huanta, Vilcashuamán y Fajardo; donde se observó la importancia social del crecimiento de las iglesias evangélicas y la intensidad de la participación de los creyentes en sus rituales, discurso ético y sobre todo por el cambio de conductas y actitudes. Centrándome, en el presente estudio, en conocer la Iglesia Evangélica Pentecostal “Misión Internacional Los Embajadores de Cristo” en Tiquihua, distrito de Hualla, provincia de Fajardo (Ayacucho); la misma ofrece un espacio de vida colectiva, en base a la conversión de fe en Dios, que conlleva cambios de conducta cotidiana en base a normas y rituales compartidos, bajo el liderazgo legitimado de los “pastores”, que

¹ Visitas de campo realizadas en el marco del trabajo desarrollado sobre el Conflicto Armado Interno y Memoria, con la ONG Praxis.

permiten superar problemas de salud mental previos, la micro reconciliación, fortalecer la institución de la familia, la construcción de proyectos de vida y la integración a nuevas redes sociales.

El estudio de esta comunidad religiosa reúne las características de **un estudio de caso**, de carácter cualitativo, que sigue una metodología común etnográfica, cuyo objetivo no es ser representativo, sino significativo; focalizado en una comunidad religiosa específica, que constituye la muestra y las familias integrantes, las unidades de análisis; las fuentes de información son los mismos creyentes, los personajes como los pastores, pero también los familiares de los convertidos. Colectivo religioso compuesto por campesinos, quechuas, con experiencias previas de violencia, desamparo, que comparten una vida en común por períodos prolongados de adoctrinamiento ideológico, capacitación, rituales y trabajos comunes.

La investigación tiene como objetivo general conocer el rol que cumplen las iglesias evangélicas en generar espacios alternativos de atención en salud mental, y promoción de procesos de reconciliación en las comunidades en el período de postconflicto armado.

Por otro lado, los objetivos específicos fueron: conocer el proceso de conversión religiosa y la reconstrucción de identidades; visualizar la generación de espacios solidarios en las comunidades campesinas en contextos de postconflicto armado; y rescatar, desde la disciplina del Trabajo Social, aspectos importantes de la experiencia estudiada que sean posibles ser replicadas más allá de la perspectiva religiosa.

En el marco del objetivo general expuesto, nos planteamos la siguiente hipótesis:

Entre las secuelas del conflicto armado interno que afectaron a la región Ayacucho, principalmente en el área rural (1980-2000), destacan la agudización de la crisis institucional, la organización comunal campesina, la unidad familiar, con problemas de convivencia social (salud mental), y falta de espacios que promuevan procesos de reconciliación y reparación, no atendidas por el Estado de manera integral. En este escenario, la Iglesia Evangélica Pentecostal “Misión Internacional Los Embajadores de Cristo” ofrece un espacio de vida colectiva solidaria, a partir de la conversión religiosa, que conlleva cambios de conducta cotidiana pautados por normas y rituales compartidos, que atiende la salud mental y promueve la

reconciliación, convivencia familiar alternativa, construcción de proyectos de vida e integración a nuevas redes sociales.

La metodología utilizada busca responder a la siguiente pregunta de carácter general: ¿cómo el proceso de conversión evangélica hace que los comuneros de Tiquihua, Hualla, afectados por las secuelas del conflicto armado interno (1980-2000), reconstruyen sus vidas en la vida familiar, comunal, en el aspecto emocional, social y económico a partir de una convivencia colectiva solidaria?

Desde la perspectiva del Trabajo Social, propone rescatar estrategias y elementos de las experiencias evangélicas de intervención grupal en un contexto rural, como insumos para abordar temas de salud mental y reconciliación, procesos de cambio de conducta, recuperación y/o fortalecimiento de la organización comunal a partir del apoyo al desarrollo de liderazgos, formas de trabajo colectivo, relaciones de reciprocidad y solidaridad en un contexto comunal. Con el apoyo de un equipo interdisciplinario que brinda soporte emocional para la prevención, recuperación y reparación de poblaciones afectadas por la violencia política; a través de actividades integradas y planificadas de protección y promoción de la salud mental, articulados a programas del Ministerio de Salud, en el marco de la Ley de Reforma de la Salud Mental, con enfoque comunitario (Ley N° 29889), del Ministerio de la Mujer y Poblaciones Vulnerables, para la recuperación y reparación de los vínculos personales, familiares, comunales dañados.

Las variables cualitativas que identificamos en el marco del planteamiento del problema son las siguientes: a) Variable: *Secuelas del conflicto armado interno*. Indicadores cualitativos: familia desestructurada, organización comunal debilitada, salud mental afectada, violencia familiar. b) Variable: *Nueva familia evangélica*, con los indicadores cualitativos: vivienda colectiva, provisión común de alimentos, atención colectiva en casos de enfermedad, proyectos compartidos.

c) Variable: *Identidad Evangélica*, con los siguientes indicadores cualitativos: normas de conducta compartidas, jerarquías de su iglesia reconocida, práctica regular de rituales (oración, vigilia, ayuno), no consumo de alcohol, participación en organizaciones bajo liderazgo evangélico, participación en la prédica evangélica itinerante.

En cuanto a las técnicas de recojo de información, aplicamos la entrevista no estructurada, propia de una investigación cualitativa. Entrevistamos a los miembros

del colectivo de evangélicos de la Iglesia Misión Internacional Los Embajadores de Cristo de Hualla y Tiquihua, entre varones y mujeres, a grupos etarios de jóvenes y adultos, a los creyentes de base, así como a los dirigentes; tomando en cuenta el rol de los líderes carismáticos (ministerios), como organizadores del centro de entrenamiento evangélico que es “Ciudad de Dios”, responsables de asumir roles administrativos, así como la enseñanza y ejecución de los rituales. Tomamos muy en cuenta la importante presencia de grupos de jóvenes de ambos sexos en la perspectiva del futuro desarrollo de esta iglesia, donde cimientan sus proyectos de vida, en base a una educación espiritual, alternativa a la educación oficial ofrecida en los distritos rurales de la región.

Realizamos 33 entrevistas, cuyas versiones resumidas las presentamos en los capítulos correspondientes del texto de la tesis (ver nómina en el anexo 1). Para complementar el análisis de la actoría social de la iglesia evangélica, entrevistamos también a líderes evangélicos que habían asumido roles políticos de envergadura regional. Utilizamos la técnica de la observación participante, la que permitió explorar el campo subjetivo de los creyentes dentro y fuera de la iglesia evangélica. Esta observación nos proporcionó *descripciones minuciosas* de los acontecimientos, de las personas y de las interacciones que se observan.

El trabajo de investigación consta de seis capítulos:

El capítulo I desarrolla las consideraciones metodológicas y teóricas, los conceptos utilizados en la investigación.

El capítulo II describe el contexto regional y local en la etapa de postconflicto armado interno, la crisis de la comunidad, la familia, que agudizan los problemas de pobreza, salud mental y violencia familiar. Escenario con escasa presencia de programas del Estado para la atención de estos problemas, donde se extienden las iglesias evangélicas.

El capítulo III aborda el proceso de conversión de las personas y familias. Las razones, las características del acogimiento y el proceso de construcción de la identidad evangélica, desde una lectura intercultural de la Biblia, contextualizada a las experiencias vividas.

El capítulo IV desarrolla la etnografía de la vida en el colectivo “Ciudad de Dios”, en Tiquihua. Organización, normas de convivencia, liderazgos, las funciones que

cumple la “Nueva Familia Evangélica” en los aspectos emocional, social, económico para sus seguidores. .

El capítulo V trata sobre los proyectos de vida desde la nueva identidad evangélica, especialmente entre los jóvenes. También, la construcción de redes sociales, la actoría social creciente a nivel de organizaciones sociales y movimientos políticos regionales.

El capítulo VI aborda la contribución de la investigación desde la perspectiva del Trabajo Social en la metodología de Salud Mental Comunitaria. El rol de los actores sociales, institucionales, en el marco de la Ley de Reforma de la atención en Salud Mental (Ley280731) con el modelo de intervención comunitaria.

El texto del informe de investigación culmina con la presentación de las conclusiones, la bibliografía consultada y los anexos, donde se presenta la nómina de entrevistados y la transcripción de parte de los entrevistados citados en el texto del informe de tesis.

“Uno de los principales problemas metodológicos que se presenta al escribir científicamente sobre religión es el de hacer a un lado tanto el tono de los ateos de aldea como el de los predicadores de aldea, así como sus más refinados equivalentes, a fin de que las implicaciones sociales y psicológicas de determinadas creencias religiosas puedan emerger a una luz clara y neutra. Una vez hecho esto, todas esas cuestiones sobre si una religión es buena o mala, funcional o disfuncional, fortalecedora del yo o creadora de ansiedad, desaparecen como las quimeras que realmente son y uno se queda con las particulares evaluaciones y estimaciones de casos particulares.”

Clifford Geertz²

² Clifford Geertz. (2003). *La interpretación de las culturas*. 12ª impresión. Gedisa. p. 115

CAPÍTULO I

CONSIDERACIONES METODOLÓGICAS Y TEÓRICAS

1.1 Aspectos metodológicos

1.1.1 Planteamiento del problema

Los efectos del conflicto armado interno en las familias produjeron severos daños en la identidad personal de los individuos, privados súbitamente de las instancias que brindan seguridad y estabilidad como persona: familia y comunidad. Del mismo modo, el daño psicológico –individual y social– ocasionado por la guerra tiene múltiples manifestaciones, el más evidente es el denso clima de miedo y desconfianza creado por la conducta abusiva y criminal de los actores armados contra la población campesina, que no lograban entender tanta barbarie dentro de los planos racionales y muchos de ellos interpretaban lo vivido de esos años como “huk vida”, otra vida³.

Las estimaciones estadísticas realizadas por la CVR sobre la base de 17 000 testimonios permiten afirmar que la cifra total de víctimas fatales en 69 280, de las cuales corresponderían a Ayacucho 26 259 personas muertas o desaparecidas a consecuencia del conflicto armado interno entre los años 1980 al 2000⁴, que significa el 40 % del total de víctimas en el país.

Según los datos del Censo por la Paz⁵, la gravedad de la afectación de la violencia política es para las familias comuneras de Ayacucho. En tanto, se registró que el

³ Theidon (2004) refiere que “vivieron una época de realidades alucinantes cuando la línea entre lo real y lo surrealista se borró”. Sin duda, la violencia trastocó el significado y la realidad de las cosas.

⁴ Ayacucho. Compilación del Informe Final de la CVR. Lima: SER-OXFAM-DIFID. 2004:31-32.

⁵ Censo por la Paz: Censo a Comunidades Campesinas y Nativas Afectadas por la Violencia Política (PAR-PROMUDEH 2001: 31-32).

68 % del total de comunidades tiene la condición de “Alta Agravada”, sumando 377 comunidades campesinas, con las siguientes referencias estadísticas: 18 053 huérfanos (51,9 % varones, 48,1 % mujeres), 8049 viudas, 2683 viudos, 3822 desaparecidos, 26 932 torturados, 56 118 desplazados.

Mientras las limitaciones de atención en salud son casi cubiertas por las iglesias evangélicas, desde un mensaje religioso e impulsando formas de convivencia grupal, solidarias, sobre la base de la conversión; es decir, luego de tener la experiencia subjetiva de la revelación de Dios en sus vidas, motivan un cambio en sus conductas, en su forma afectuosa y responsable de relacionarse con la familia y solidaria con los hermanos de la iglesia; disciplinada en cada detalle de la cotidianidad, que incluye los horarios de trabajo, rezo, alimentación, educación, rituales.

Las familias campesinas, en su mayoría parte de familias extensas, se han debilitado. Muchos de los sobrevivientes se encontraban o encuentran desplazados en diversos lugares de país. Esta gran movilidad de la población campesina, producto del “chaqwa”, hizo que dejaran sus comunidades para trasladarse a otras ciudades (Lima, Ica, Huancayo). En Huamanga, a partir de la violencia política, creció aceleradamente el número de los asentamientos humanos, llegando el año 1996 “a más de 100”⁶; a su vez, esto ocasionó problemas de acceso a servicios básicos y al mercado laboral.

El trauma psicosocial es una de las secuelas más intensas y duras que dejó la violencia política. Las familias quedaron con múltiples secuelas que han dañado sus vidas, muchas de ellas han perdido familias enteras, se encontraron entre umbral de lo real y lo irreal, con alteraciones del duelo, la falta de certeza de que la muerte se haya producido, la incertidumbre dejó abierta la posibilidad de imaginar.

A pesar de todas las secuelas, la familia campesina desintegrada se sobrepuso a las adversidades, y la conducción de la familia, generalmente, recayó en la madre; que, en su situación de “warmisapa” (viuda), logró proveer moral y económicamente a sus hijos huérfanos, elaborando múltiples mecanismo de sobrevivencia. El abandono y la pobreza que afrontaron las familias, a falta de instituciones

⁶ Según la investigación de Reynaga, Gumerinda, “Cambios en las relaciones familiares campesinas a partir de la violencia política y el nuevo rol de la mujer”. Doc. Trabajo n.º 75. Lima: IEP. 1996, p.12.

restablecedoras de esta crisis, no ha podido reducirlas solo al pasado. A pesar que ahora aún llevan consigo sus recuerdos, no olvidan esos momentos inverosímiles – pero reales– que tuvieron que vivir. Estas han buscado sus propios mecanismos de restauración y sanación, para muchas fue la iglesia evangélica quien les brindó nuevas alternativas de “cambio de vida”.

En el contexto de la violencia política y de la postviolencia, ya comentado, las iglesias evangélicas crecen exponencialmente en Ayacucho, como lo registran los censos (1981, 1993, 2007). “Estas iglesias evangélicas rurales [...] mostraron congruencia entre sus principios, sus valores, y su conducta. El PCP–SL no pudo conquistar la mente ni los ‘corazones’ de la población; las iglesias sí lo hicieron, creciendo en forma notable en la década de los ‘80”⁷.

La formación, la preparación espiritual y el fortalecimiento en la fe de los creyentes, en este caso evangélicos, es una defensa frente a las adversidades de un contexto de violencia; la misma les permitió desarrollar una efectiva resiliencia para la restauración de la vida individual y colectiva, durante y después del conflicto armado interno.

La guerra no solo busca la aniquilación física del enemigo; busca minar su voluntad, su fortaleza, su disposición para luchar. Una de las formas de intervenir decisivamente en el otro es controlar sus sentimientos, cosa que obviamente solo se puede realizar controlando sus manifestaciones, es decir el nexo más profundo con el grupo de pertenencia [...]. La situación se vuelve más crítica cuando no hay lugar para exteriorizar lo que sienten, más aún en un contexto donde se producen emociones muy fuertes, imprevisibles, que irrumpen, puesto que todos y cada uno de los pobladores eran observados y vigilados permanentemente (Vergara, 2009:61).

El evangelismo permitió elaborar discursos propios según su realidad y sus necesidades. Algunos de ellos, sobre todo las denominaciones pentecostales, adecuaron el estudio de la Biblia al contexto de la violencia y dieron un sentido a lo que estaban viviendo. En el postconflicto, en algunas comunidades, como en la zona norte de Ayacucho, ayudó a elaborar procesos de “pampachanakuy” (dejar en el olvido lo pasado o perdonarse mutuamente)⁸, acompañando a las comunidades a administrar la justicia restaurativa, con diversos tipos de sanciones que llevan al perdón.

⁷ Véase el *Informe Final de la CVR*, 2003, Tomo III: 465.

⁸ Véase Theidon, Kimberly. *Entre Prójimos*. IEP. 2004, pp. 210-214.

Las iglesias evangélicas quechuas, mediante sus constantes reuniones, lograron construir espacios para el perdón y la reconciliación, como parte de un proceso de reconversión y salvación, incluso para algunos ex militantes senderistas, que ahora son miembros de las iglesias evangélicas, la reconversión se basa sobre todo en la necesidad de ser perdonados y tener un “cambio de vida”. Se fundamenta en la búsqueda del perdón y la reconciliación consigo mismo, con su pueblo y con Dios. De esta forma, elaboraron espacios restauradores de la salud emocional, del orden social y moral, que es prioridad en las sociedades en eras del postconflicto.

El evangelismo ofrece alternativas adecuando las acciones y las prácticas conforme los mandatos de la Biblia, que es instrumento de transformación, legitimado por Dios y la sociedad. Los que declaren su conversión al evangelismo serán menos expuestos a ser perseguidos por la justicia oficial por los actos del pasado, su amparo será haber tomado el camino de Dios, el camino “del bien

La Biblia es el libro de los libros de todas las ciencias humanas del hombre. Aunque algunos dicen que es libro de filosofía, es el libro de los libros. Pero ahora que conozco *La Biblia*, explica del pasado al presente y al futuro. En cambio, las otras ciencias humanas no explican eso, solamente el pasado y aproximación no más del presente, pero del futuro dice: ‘Está en un proceso de estudios’. Y *La Biblia* no dice aproximaciones, como dicen los estudiosos; *La Biblia* es clara y completa, y dice: ‘Este acontecido por este, así son estas cosas, y van a ser así’, así de completa es *La Biblia* (Daniel, 2008).

“Ciudad de Dios” nos muestra, con este “cambio de vida”, la mejora en la salud mental de los creyentes bajo los nuevos preceptos evangélicos, sus miembros aspiran ser los renovados hijos de Dios. En tanto, elaboran, desde su concepción religiosa, nuevas actitudes e interpretaciones que les permite construir y promover una “nueva familia evangélica”. Concediéndole a *La Biblia* el rol de ser su código de vida, que rija la convivencia de esta comunidad de “hermanos”; además, de la orientación ineludible de su líder, el “varón de Dios”, “ungido, con grandes prodigios”. Ambos patrones se convierten en el generador que activa la reconstrucción de nuevos proyectos de vida, individuales y colectivos.

1.1.2 Fundamentación (viabilidad)

- a) La importancia social de la experiencia estudiada, que muestra la capacidad de respuesta campesina frente a las secuelas de la violencia y problemas actuales. En este caso, con el apoyo de una iglesia evangélica, se contribuye al proceso de formación de nuevos liderazgos locales, generación de redes

sociales, con estrategias de adecuación del discurso bíblico al contexto local, ofreciendo soporte emocional, formas de ayuda solidaria, y acompañamiento en procesos de conversión y micro-reconciliación en base al perdón, que permiten superar problemas de salud mental y la construcción de proyectos de vida. Estrategias que pueden ser rescatadas en sus características de intervención comunitaria, fortalecimiento de capacidades, formación de liderazgos, apoyo económico solidario. Experiencias que contribuyen al desarrollo de la metodología de intervención comunitaria en salud mental, reconciliación, desde la perspectiva del Trabajo Social.

- b) La disposición de parte de los creyentes evangélicos de Hualla y Tiquihua y sus líderes de recibir a la investigadora social y apoyar en el desarrollo del estudio. Por haber establecido una relación de confianza previa y el deseo de los pastores de la iglesia de que su experiencia sea conocida y difundida, por la convicción que tienen de ser una alternativa de cambio de vida de las personas, que debería extenderse en otros pueblos y regiones.
- c) Los recursos económicos necesarios para el desarrollo de la investigación fueron mínimos (pasajes), en tanto la autora compartió vivienda y alimentación que le ofreció la comunidad evangélica.
- d) La experiencia previa de trabajo de campo de la autora de la tesis, en el área rural de la región, sobre temas de memoria, género y evangélicos en el contexto de postconflicto armado interno, le permiten contar con información previa sobre el tema, contactos con informantes claves, bibliografía, entre otros aspectos.

1.1.3 Objetivos de la investigación

a) Objetivo general

Conocer el rol que cumple la iglesia evangélica en generar espacios alternativos de atención en salud mental, y promoción de procesos de reconciliación en las comunidades en el período de postconflicto armado.

b) Objetivos específicos

- Conocer el proceso de conversión religiosa y la reconstrucción de identidades.

- Visualizar la generación de espacios solidarios en las comunidades campesinas en contextos de postconflicto armado.
- Rescatar, desde la disciplina del Trabajo Social, aspectos importantes de la experiencia estudiada que sean posibles ser replicadas más allá de la perspectiva religiosa.

1.1.4 Hipótesis

Entre las secuelas del conflicto armado interno que afectaron a la región Ayacucho, principalmente en el área rural (1980-2000), destacan la agudización de la crisis institucional, la organización comunal campesina, la unidad familiar, con problemas de convivencia social (salud mental), y falta de espacios que promuevan procesos de reconciliación y reparación, no atendidas por el Estado de manera integral. En este escenario, la Iglesia Evangélica Pentecostal “Misión Internacional Los Embajadores de Cristo” ofrece un espacio de vida colectiva solidaria a partir de la conversión religiosa, que conlleva cambios de conducta cotidiana pautados por normas y rituales compartidos, que atiende la salud mental y promueve la reconciliación, convivencia familiar alternativa, construcción de proyectos de vida e integración a nuevas redes sociales.

1.1.5 Variables cualitativas e indicadores

a. Variable: *Secuelas del conflicto armado interno*

Indicadores cualitativos

- Familia desestructurada
- Organización comunal debilitada
- Salud mental afectada
- Violencia familiar

b. Variable: *Nueva familia evangélica*

Indicadores cualitativos

- Vivienda colectiva
- Provisión común de alimentos
- Atención colectiva de la salud
- Proyectos compartidos

c. Variable: *Identidad Evangélica*

Indicadores cualitativos

- Normas de conducta compartidas
- Jerarquías de su iglesia reconocidas
- Práctica regular de rituales (la oración, vigilia, ayuno)
- No consumo de alcohol
- Participación en la prédica itinerante

1.1.6 Muestra

Es una investigación de tipo cualitativo, donde “el objetivo es estudiar los valores, ritos y significados de un grupo social” (Hernández Sampiere, 2010: 394). El tipo de muestra es la no probabilística, cuya finalidad no es la generalización en términos de probabilidad, sino una indagación en profundidad que ayuden a entender el fenómeno de estudio⁹.

La autora de la presente investigación visitó inicialmente las comunidades altoandinas de la zona norte de la región Ayacucho, con características similares en cuanto a secuelas del conflicto armado interno y presencia evangélica como: Uchuraccay, Huaychao (Huanta), Cayara, Accomarca (Vilcashuamán) y las comunidades de Hualla, Tiquihua (Fajardo). En esta última, observó el colectivo de creyentes denominado “Ciudad de Dios”, donde sus miembros le informan que han logrado cambios significativos en su conducta, y mejorado su salud mental individual y grupal desarrollando proyectos de vida compartidos. Colectivo conformado por campesinos comuneros, de lengua materna quechua, condición de familias desestructuradas, con experiencias previas de violencia, desamparo, con problemas de salud mental. Configurando un escenario para un estudio de **caso**, razón por la cual se decidió la realización del tipo de investigación cualitativa. Con la posibilidad de rescatar sus experiencias para la metodología de salud mental comunitaria en contextos rurales andinos postconflicto armado interno, desde la perspectiva del Trabajo Social.

⁹ Hernández Sampiere, Carlos Fernández, Pilar Baptista. (2010). *Metodología de Investigación*. 5ta. ed. Empresa *El Comercio*. p.396-397.

1.1.7 Unidad de análisis

Por tratarse de un estudio de caso, la unidad de análisis es el conjunto de familias evangélicas congregadas en el colectivo “Ciudad de Dios” (Tiquihua), que comparte una vida en común por períodos prolongados. **Familias que tienen el siguiente perfil:** campesinos o de origen campesino, en condición de pobreza, con lengua materna el quechua, experiencias de violencia familiar, desamparo emocional, afectadas por las secuelas del conflicto armado interno, que afectan su salud mental. Comparten normas de conducta similares, participan de ritos y reconocen liderazgos religiosos comunes. Tienen una identidad evangélica.

1.1.8 Fuentes de información

Los miembros de la comunidad evangélica de “Ciudad de Dios” de Tiquihua, conformada por familias de creyentes; los líderes llamados Pastores, Ministerios, y creyentes de la Iglesia Misión Internacional “Embajadores de Cristo” de Hualla (Fajardo); líderes evangélicos de nivel regional pertenecientes a otras denominaciones; textos de líderes evangélicos de la denominación Pentecostal

1.1.9 Metodología

Tipo de investigación

La presente investigación es de tipo cualitativo, debido a que:

El objetivo es estudiar los valores, ritos y significados de un grupo social. El tipo de muestra es la no probabilística, cuya finalidad no es la generalización en términos de probabilidad, sino es una indagación en profundidad que ayuden a entender el fenómeno de estudio”¹⁰.

La investigación, en el marco de un estudio cualitativo, corresponde a un **estudio de caso**, entendido como una investigación procesual, sistemática y profunda de un caso concreto, que sigue una metodología común etnográfica¹¹. Se caracteriza por “el estudio directo de personas o grupos durante un cierto período de tiempo

¹⁰ Hernández Sampiere, Carlos Fernández, Pilar Baptista. (2010). *Metodología de Investigación*. 5ta. ed. Empresa *El Comercio*. p.396-397.

¹¹ Javier Morillo. (2011). *Estudio de casos*. Universidad Autónoma de Madrid. p. 3-4. Disponible en https://www.uam.es/personal_pdi/stamaria/jmorillo/investigaciónEC

utilizando la observación participante, las entrevistas, para conocer su comportamiento social. Pretende revelar los significados que sustentan las acciones e interacciones que constituyen la realidad social del grupo estudiado, que se consigue con la participación directa del investigador” (Giddens, 2007).

Optamos por la estrategia de estudio de caso y el método etnográfico por ser este un tipo de investigación cualitativa, y porque a la etnografía le preocupa más las subjetividades de la población estudiada antes que los datos numéricos, proporcionando al investigador más flexibilidad que otros métodos; y permite adaptarse a circunstancias nuevas e inesperadas y así aprovechar las oportunidades que pudieran surgir durante el estudio.

De acuerdo con la práctica etnográfica, se podrían distinguir tres etapas:¹² a) Determinación del nivel de participación: La etnografía parte del siguiente supuesto: lo que la gente dice y hace está moldeado consciente o inconscientemente por la situación social. El investigador estará atento a lo que dicen cuando están a solas con él, lo que dicen a otros ante él y lo que dicen a sus espaldas. b) Recolección de la información: En la investigación etnográfica, la información que se busca es aquella que más relación tenga y ayude a descubrir mejor las estructuras significativas que dan razón de la conducta de los sujetos en estudio. c) Nivel de objetividad: La investigación etnográfica alcanza un gran nivel de “objetividad” gracias a la empatía que logra con los sujetos, a su buen nivel de confiabilidad y a su notable validez.

Técnicas de investigación

Entrevista

Se aplicó la técnica de la entrevista no estructurada, propia de una investigación cualitativa. Entrevistamos a los miembros del colectivo de evangélicos de “Ciudad de Dios” de Tiquihua, a los varones y mujeres; los grupos etarios de jóvenes, adultos; a los creyentes de base, así como a los dirigentes, tomando en cuenta el rol de los líderes carismáticos (Ministerios), como organizadores del centro de entrenamiento evangélico que es “Ciudad de Dios”, responsables de asumir roles administrativos, así como los de enseñanza y ejecución de los rituales.

¹² Wilson 1977, The use of ethnographic techniques in educatione research, Review of educational research, n.º 47, p. 245-265. Citado por Miguel Martínez Migueles en *Método etnográfico de Investigación*. Véase <http://www.prof.usb.ve/miguelm>.

Observación participante

Se desarrolló la técnica de la observación participante, una de las técnicas privilegiadas por la investigación cualitativa. Permitió explorar el campo subjetivo del grupo estudiado, sobre la base de la estrecha relación de confianza lograda desde la participación de la propia investigadora en la cotidianidad del colectivo, la realización de los rituales, sesiones de catequización, tareas agropecuarias. Permitieron entender los roles y las interacciones entre creyentes y pastores, los símbolos y el sentido de la terminología utilizada.

Cuadro n.º 1
Matriz de los aspectos metodológicos

Problema de investigación	El proceso de conversión evangélica logra que grupos de familias rurales de Tiquihua, Hualla (Fajardo-Ayacucho) afectados en su salud mental por las secuelas del conflicto armado interno, reconstruyen sus vidas en un espacio colectivo-solidario denominado "Ciudad de Dios" y las posibilidades de contribuir a la metodología de salud mental comunitaria o grupal desde la perspectiva del Trabajo Social.
Objetivo general	Conocer el rol que cumple la iglesia evangélica en generar espacios alternativos de atención en salud mental, y promoción de procesos de reconciliación en las comunidades en el periodo de postconflicto armado.
Objetivos específicos	- Conocer el proceso de conversión religiosa y la reconstrucción de identidades. - Visualizar la generación de espacios solidarios en contextos de postconflicto armado. - Rescatar, desde la disciplina del Trabajo Social, aspectos importantes de la experiencia estudiada que sean posibles de ser replicadas.
Hipótesis	Entre las secuelas del conflicto armado interno, destacan la agudización de la crisis de la organización comunal, la unidad familiar, con problemas de convivencia social (salud mental), y falta de espacios que promuevan procesos de reconciliación y reparación, no atendidas por el Estado de manera integral. En este escenario, la Iglesia Evangélica Pentecostal Misión Internacional "Los Embajadores de Cristo" ofrece un espacio de vida colectiva solidaria a partir de la conversión religiosa, que conlleva cambios de conducta cotidiana pautados por normas y rituales compartidos, que atiende la salud mental y promueve la reconciliación, convivencia familiar alternativa, construcción de proyectos de vida e integración a nuevas redes sociales.
Unidades de análisis	Unidad de análisis. Por tratarse de un estudio de caso, la unidad de análisis es el conjunto de familias evangélicas congregadas en el colectivo "Ciudad de Dios" (Tiquihua).
Variables e indicadores	Variables cualitativas a. Secuelas del conflicto armado interno Indicadores cualitativos b. Nueva familia evangélica c. Identidad evangélica

Fuentes de información	Los miembros de la comunidad evangélica de "Ciudad de Dios" de Tiquihua, conformada por familias de creyentes, los líderes llamados Pastores, Ministerios, y creyentes de la misma Iglesia Misión Internacional "Embajadores de Cristo" de Hualla (Fajardo). Líderes evangélicos de nivel regional, pertenecientes a otras denominaciones. Textos de líderes evangélicos de la denominación Pentecostal.
Técnicas de recolección de datos	La entrevista Se aplicó la técnica de la entrevista no estructurada, propia de una investigación cualitativa, y entrevistamos a los miembros del colectivo de evangélicos "Ciudad de Dios" de Tiquihua. A los varones y mujeres; los grupos etarios de jóvenes y adultos; a los creyentes de base, así como a los dirigentes. Tomando en cuenta el rol de los líderes carismáticos (Ministerios), como organizadores del centro de entrenamiento evangélico que es "Ciudad de Dios", responsables de asumir roles administrativos, como la enseñanza y ejecución de los rituales. Observación participante Se desarrolló la técnica de la Observación Participante, que es una de las técnicas privilegiadas por la investigación cualitativa. Permitió explorar el campo subjetivo del grupo estudiado, sobre la base de la estrecha relación de confianza lograda, desde la participación de la propia investigadora en la cotidianidad del colectivo, la realización de los rituales, sesiones de catequización, tareas agropecuarias. Permitieron entender los roles y las interacciones entre creyentes y pastores, los símbolos y el sentido de la terminología utilizada.

1.2 Marco conceptual

La presente investigación corresponde a un estudio de carácter cualitativo, con enfoque cultural, que recurre a las teorías antropológicas (Geertz) y sociológicas (Max Weber) sobre la cultura y la religión como aspectos fundamentales en proceso de socialización de las personas y grupos, por "la relevancia de la religión en su capacidad de servir como modelo para concepciones generales, particulares y sus relaciones"¹³, contextualizados en el escenario de postconflicto armado interno.

Asumimos la perspectiva teórica antropológica y sociológica del clásico de los estudios sobre la religión, como es Geertz, quien plantea el tema en los siguientes términos:

Uno de los principales problemas metodológicos que se presenta al escribir científicamente sobre religión es el de hacer a un lado tanto el tono de los ateos de aldea como el de los predicadores de aldea, así como sus más refinados equivalentes, a fin de que las implicaciones sociales y psicológicas de determinadas creencias religiosas puedan emerger a una luz clara y neutra. Una vez hecho esto, todas esas cuestiones sobre si una religión es buena o mala,

¹³Geertz, Clifford. (2003). *La interpretación de las culturas*. 12ª reimpresión. Barcelona: Gedisa. Cap.4, página 89.

funcional o disfuncional, fortalecedora del yo o creadora de ansiedad desaparecen como las quimeras que realmente son y uno se queda con las particulares evaluaciones y estimaciones de casos particulares (2003:115).

Continúa Geertz precisando que la relevancia de la religión está en su capacidad de servir como modelo para concepciones generales, particulares y sus relaciones, y como modelo de disposiciones mentales. En tal sentido, la religión es una manera de ver y construir el mundo a través de un conjunto de normas éticas y morales. La búsqueda de un cierto orden en aspectos como el sufrimiento, el desconcierto y la sensación de paradojas éticas insolubles llevan al ser humano a buscar explicaciones desde la religión. La religión no evita el sufrimiento, pero ayuda a que este sea soportable. Así como restablece el orden, explicando las causas de esta aparente injusticia con argumentos que trascienden la esfera de lo humano.

El axioma fundamental, que está en la base de lo que acaso pudiéramos llamar la perspectiva religiosa, es en todas partes la misma: "quien quiere saber debe primero creer".

Asumimos como referente conceptual la definición de religión que expone Geertz:

"(...) un sistema de símbolos que obra para establecer vigorosos, penetrantes y duraderos estados anímicos y motivaciones en los hombres, formulando concepciones de un orden general de existencia y existiendo estas concepciones con una aureola de efectividad tal que los estados anímicos y motivaciones parezcan de un realismo único." (2003:89)

Pasamos a resumir la explicación que da Geertz a los conceptos de símbolo, creer, rito que usa en la definición de religión:

Símbolo. Se usa para designar cualquier objeto, acto, hecho, cualidad o relación que sirva como vehículo de concepción, el "significado" de símbolo como el mal y la injusticia. La respuesta que dan las religiones es en cada caso la misma: la formulación, mediante símbolos, de una imagen de un orden del mundo, tan genuino que explica y hasta celebra las ambigüedades percibidas, los enigmas y las paradojas de la experiencia humana. En esta formulación, no se trata de negar lo innegable, sino negar que haya hechos inexplicables, que la vida sea insoportable y que la justicia sea un espejismo. Los principios que constituyen el orden moral pueden, ciertamente, escapar a los hombres.

Creer. Implica una previa aceptación de la autoridad que transforma esa experiencia [...]. En las religiones místicas, la autoridad está en la fuerza apodíctica

de la experiencia suprasensible; las carismáticas están en la atracción que ejerce una personalidad extraordinaria.

Rito. Conducta consagrada donde se genera, de alguna manera, la convicción de que las concepciones religiosas son verídicas y que los mandatos religiosos son sanos. Es en alguna clase de ritual –aun cuando esa forma sea tan solo la recitación de un mito, la consulta de un oráculo o la decoración de una tumba– donde los estados anímicos y motivaciones que los símbolos sagrados suscitan en los hombres y donde las concepciones generales del orden de la existencia que ellos formulan para los hombres se encuentran y se refuerzan los unos a los otros.

Explicando la aproximación a la religión desde la perspectiva evangélica, empezando por el esclarecimiento del término "evangélico", viene del "Euangelion" o buenas nuevas. Ser evangélico significa ser cristiano, diseminar las buenas nuevas del mensaje del Nuevo Testamento. Conforme a esto, se utiliza el término para designar genéricamente a los cristianos protestantes y a sus iglesias.¹⁴ En la actualidad, es más común denominar evangélico a lo perteneciente a las iglesias fundamentalistas bíblicas o biblicéntricas –iglesias de tendencias protestantes– caracterizadas por un énfasis en la evangelización, una experiencia personal de conversión, con una fe bíblicamente orientada. Desde fines del siglo XX, y durante principios del siglo XXI, a las personas, iglesias y movimientos sociales protestantes comúnmente se les llama evangélicos.

Diversos historiadores describen cuatro características comunes de los evangélicos:¹⁵

1. Énfasis en la experiencia de conversión, también llamado nuevo nacimiento. Los evangélicos, a menudo, se refieren a sí mismos como cristianos nacidos de nuevo. Se dice que esta experiencia es recibida "solo por fe" y que es dada por Dios como resultado solo de su gracia.
2. El referente sagrado protestante de La Biblia como la única o primaria fuente de autoridad religiosa, como una revelación de Dios a la humanidad. Se da énfasis a la profecía bíblica. Por ende, la doctrina de la "sola scriptura" es apoyada y enfatizada.

¹⁴ Enciclopedia Wikipedia. http://www.wikipedia.org/wiki/iglesias_evang.

¹⁵ Ibid.

3. Fomento de la evangelización (acto de compartir las creencias de uno o de anunciar las buenas nuevas) en un trabajo misionero organizado.
4. El rol redentor de Cristo en la cruz como el único medio para la salvación y el perdón de los pecados. Porque el único puente para llegar a Dios es Jesús.

Estas iglesias evangélicas se organizan al interior de espacios mayores de gobierno eclesiástico llamados denominaciones, las cuales agrupan a las iglesias o congregaciones locales bajo criterios de afinidad de tradición teológica, creencias o formas de gobierno, afinidad histórica. La mayoría de estas iglesias evangélicas en el Perú, entre ellas las iglesias pentecostales, están asociadas al Concilio Nacional Evangélico del Perú (CONEP), entidad que les representa ante el Estado Peruano y la sociedad civil, a pesar que muchos de ellos tiene sus propias particularidades en sus fundamentos religiosos y realizan su misión independientemente una de otra.

Pasamos a presentar una aproximación de clasificación de las denominaciones evangélicas en el país, a partir de los estudios de Marzal.¹⁶

- a) Iglesias evangélicas tradicionales: Iglesia Presbiteriana Nacional del Perú, Iglesia Evangélica Peruana, Convención Evangélica Bautista del Perú, Alianza Cristiana y Misionera.
- b) Iglesias evangélicas escatológicas, aquellas que anuncian la segunda venida de Jesucristo, para el establecimiento de su reino eterno; luego, del juicio final y la resurrección, dentro de una nueva creación y nuevo orden de cosas de paz y felicidad (Padilla, 2010: 01). Entre estas se encuentran las iglesias adventistas del Séptimo Día, Testigos de Jehová, Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días (más conocidos como los “mormones”), Asociación Evangélica de la Misión Israelita del Nuevo Pacto Universal (AEMINPU).
- c) Denominaciones pentecostales: Iglesia de Dios de la Profecía, Asamblea de Dios, Movimiento Evangélico Misionero, Iglesia Pentecostal Dios es Amor en el Perú, entre otras.

La Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”, de la comunidad ayacuchana de Tiquihua, Hualla, motivo de esta investigación, se inscribe, por sus características, dentro de las denominadas pentecostales. Iglesia que estudiamos desde sus organizaciones sociales, modeladas por instancias religiosas, discurso y

¹⁶ Véase a Marzal, Manuel. (1988). *Los caminos religiosos de los inmigrantes en la gran Lima*. Lima: Fondo Editorial de la Pontificia Universidad Católica del Perú.

experiencia religiosa: ritos, visiones, revelaciones, profecías, jerarquías organizativas, construcción de nuevas identidades y actoría social.

Identidad y características diferenciadoras de los evangélicos

Max Weber (1987:140) expresa conceptualmente el aspecto central que diferenciaría a las iglesias protestantes de la católica en los siguientes términos: La idea de “profesión” (“llamado” o vocación), en un sentido religioso, se extendió en las distintas iglesias reformadas [...]. En contraste con la concepción católica (que privilegia la contemplación), creció poderosamente el énfasis moral y el premio religioso otorgado al trabajo mundano profesionalmente estructurado.

Lo propio y específico de la reforma, en contraste con la concepción Católica, es haber acentuado el matiz ético y aumentado la presencia religiosa concedida al trabajo en el mundo, racionalizado en profesión.¹⁷ Lo absolutamente nuevo era considerar que el más noble contenido de la propia conducta moral consistía justamente en sentir como un deber el cumplimiento de la tarea profesional en el mundo. Tal era la consecuencia inevitable del sentido, por así decirlo, sagrado del trabajo, y lo que engendró el concepto ético-religioso de profesión¹⁸.

Según la voluntad, inequívocamente revelada de Dios, lo que sirve para aumentar su gloria no es el ocio ni el goce, sino el obrar; por lo tanto, el primero de los pecados es la dilapidación del tiempo: la duración de la vida es demasiado breve y preciosa para “afianzar nuestro destino”.

En nuestro país, el impacto de la presencia de las iglesias evangélicas ha sido principalmente en el ámbito rural, logrando un cambio de actitud en sus creyentes, sobre todo las denominadas iglesias pentecostales¹⁹.

Los pentecostales se definen como los “verdaderos cristianos”, porque dicen tener el don de la sanación y de lenguas –facultad de hablar en varias lenguas–. Estas iglesias creen que, con su muerte, Cristo proveyó la salvación del alma; asimismo,

¹⁷ *Ibíd.*, p.141

¹⁸ *Ibíd.*, p.136

¹⁹ A pesar de que este pentecostalismo surge a inicios del siglo XX, en el Estado de Los Ángeles, Estados Unidos, surge como una forma protestante al aburguesamiento de la iglesia metodista, donde las clases bajas de la iglesia se sentían relegadas y con su espiritualidad menospreciada. En América Latina, el pentecostalismo proveniente de los Estados Unidos, en el trasfondo religioso, tiene su propia forma religiosa, con su literalismo bíblico de afirmar la identidad religiosa de los pueblos marginales; entonces, se dice que la pentecostal es una religiosidad de clase.

la sanidad para las enfermedades físicas. Ellos conviven con la certeza de que el Espíritu Santo les guía en todo el proceso de su vida cristiana²⁰.

El teólogo evangélico Chiquete señalaba que el pentecostalismo tiene tres dimensiones importantes en la experiencia religiosa y cinco puntos teológicos centrales.²¹

1. La experiencia pentecostal ha sido percibida y vivida como una experiencia de "gracia" para los "desgraciados" [...]. Donde Dios salva, y transforma situaciones de desesperación, restaura vidas humanas, reconstruye familias, ofrece horizontes de fe, sana de dolencias físicas y emocionales, es el núcleo del testimonio pentecostal.
2. La experiencia pentecostal es una de liberación-transformación. Los Pentecostales tienen una visión localista y su aporte para transformaciones de vida consiste en la capacidad de transformar su micro-espacio vital como el alcoholismo, violencias, exclusión social, racismo.
3. La dimensión transcultural del pentecostalismo en América Latina. La experiencia pentecostal ha mostrado un horizonte espiritual y una lógica religiosa, más cercana a las espiritualidades de nuestras culturas milenarias.

En cuanto a los puntos teológicos, refiere que la creencia pentecostal se sustenta en una base, "la fuente bíblica", en los siguientes aspectos:

1. Cristo salva: Para el pentecostalismo, la salvación tiene que evidenciarse en cambios concretos de las situaciones de vida. El pentecostalismo exige una experiencia de conversión y aceptación pública de la fe. La salvación implica

²⁰ Para mayor precisión acerca de los fundamentos religiosos de los pentecostales, Marzal resume lo señalado por Míguez Bonino, en cuatro temas:

La salvación, por la gracia de Dios, ganada por la muerte vicaria de Jesucristo —la gracia redentora— y recibida por la fe. Aquí central la experiencia de la conversión [...].

El bautismo del Espíritu Santo, interpretado como una "segunda experiencia", testimoniada por el "don de lenguas" y vinculada a la santificación [...].

La sanidad divina, como promesa para todos los creyentes que se hace realidad en la comunidad de la iglesia, habitualmente mediante la oración y la imposición de manos [...].

Una escatología apocalíptica, casi siempre premilenarista, cuyos subtemas suelen ser la resurrección, la segunda venida y el Reino milenario, el juicio y el Reino Eterno (1995:64-65).

²¹ Por Chiquete, Daniel. *Experiencia pentecostal e interculturalidad: Por una educación teológica encarnada en Latinoamérica*. En: Jornadas Teológicas de CETELA. Santiago de Chile. Septiembre 2009.

transformaciones en las circunstancias de vida, en cambios de conducta, de disposiciones espirituales y emocionales.

2. Cristo sana: Las experiencias de sanidad están entre las causas que más contribuyen al crecimiento de las iglesias pentecostales. Ser sanados por Dios es entendido como ser aceptados por él, tomados en cuenta, haber recibido una señal de su amor y preocupación por cada persona.
3. Cristo bautiza en el Espíritu Santo: El bautismo es el acto donde la divinidad habita a la persona humana y con ello toma posesión de ella. Las personas bautizadas con el Espíritu Santo se sienten consagradas, las “ninguneadas” de la sociedad, ahora son templo del Espíritu Santo, casa de Dios. La presencia del Espíritu Santo en su cuerpo, en su vida, es un acto transformador, liberador.
4. Cristo viene otra vez: Cristo viene otra vez como rey y juez, como rey que establecerá la justicia. El anuncio de que Cristo viene otra vez es un grito político, es una descalificación de los poderes terrenales incapaces de proteger la vida en justicia y bienestar para todos y todas.
5. La Glosalia: El “hablar en otras lenguas” es un acto comunicativo donde la persona sale de lo cotidiano, de lo lógico, del orden, y se deja llevar a una dimensión desconocida, donde es encontrada, acogida y bendecida.

El tipo de denominación evangélica Pentecostal²² es la que se extiende en nuestra región, principalmente en las comunidades más afectadas por la violencia política, que hoy reconstruyen sus vidas con la orientación evangélica, con un discurso y práctica que ayuda a mucha gente a procesar sus experiencias traumáticas, incluidos los sentimientos de culpa. Ahora, apuestan por nuevas opciones para los marginados, mediante la realización de proyectos de vida a través de los caminos de la fe religiosa y una educación espiritual.

Comunidad campesina

Compartimos la definición de comunidad campesina desarrollada por diversos investigadores sociales, que muy bien resume el Dr. Carlos Monge, investigador del Centro Peruano de Estudios Sociales (CEPES).

²² Es a ellos a quienes Dios se les presenta por medio de la revelación individual. Esta revelación los lleva a desarrollar su propia lectura del evangelio. La revelación podía llegar a cualquiera, incluso a los pobres y analfabetos (Del Pino, 1996:166).

La comunidad campesina es una institución de gran flexibilidad que a lo largo de la historia ha sabido adaptarse a muchas y muy diversas circunstancias y entornos. Lo permanente ha sido su existencia como arreglo entre familias para fines de manejo de recursos, orden social y representación ante terceros, como espacio de vida. Lo cambiante han sido sus organizaciones internas y la forma de organización comunal como tal (1998: 6-7).

Resumimos la explicación que el autor en referencia da sobre los alcances de la definición enunciada en los siguientes términos.

- a) La comunidad como arreglo entre familias para fines de manejo de los recursos. Alude a las necesarias coordinaciones para los repartos de agua y el mantenimiento de sistemas de riego, las coordinaciones para la determinación de las áreas y periodos de producción y descanso de zonas de sectores de las tierras comunales, las coordinaciones sobre la rotación de los cultivos, sobre el manejo de los pastos, los hatos ganaderos, entre otros.
- b) Como arreglo entre familias para fines de orden social. Se refiere a las delegaciones de autoridad para la vigilancia de las normas de convivencia básica entre las familias y la sanción local a quienes las violan (derecho consuetudinario).
- c) Como arreglo entre familias para fines de representación. Se refiere a la delegación de representación a líderes elegidos para fines de negociación y/o defensa de servicios, bienes o derechos ante el Estado o particulares.

En cuanto a la administración de justicia en la comunidad, conforme al derecho consuetudinario, se expresa primordialmente en la atención de las faltas y delitos menores, que son los más frecuentes, y es asumida por un sistema de autoridades comunales: El Presidente de la Comunidad, para resolver los casos de conflicto entre comuneros por linderos de sus parcelas; el Teniente Gobernador, para solucionar los casos de robo de productos agrícolas y animales, agresiones físicas entre comuneros; el Agente Municipal, para atender casos de daño de sementeras y canalizar casos de conflictos; el Teniente Gobernador y el Juez de Paz no letrado, para casos de reconocimiento de hijos, deudas, honor y sirven de vínculo con el sistema del Poder Judicial.

Según investigaciones realizadas en comunidades ayacuchanas, como las de Vergara (1985:123), constatan que, en las comunidades campesinas, "La estructura de posesión y usufructo de la tierra está definido por las relaciones a partir de la distribución peculiar de las tierras en numerosas parcelas por cada familia. Un

elemento que define un sistema técnico de explotación de la tierra, como es la rotación de los cultivos o 'muyuy', cuya estructura reforzará la conformación de un tipo de unidad productiva familiar basada en relaciones de parentesco y reciprocidad, y en la utilización de multiciclos productivos para proveerse de bienes”.

Desde 1980 en adelante, parecen coexistir varias razones para la afirmación de las comunidades y para la formación de nuevas comunidades. Entre ellas: la búsqueda de acceso a los bienes y servicios públicos y a los recursos de los programas sectoriales y/o especiales (agua, luz, desagüe, carreteras, educación, salud, canales, etc.). En algunos de casos, de constituirse en centro poblado menor y/o capital de distrito, para ejercer la ciudadanía y lograr servicios. Asimismo, la defensa, el respeto frente a amenazas de terceros (mineros, ex hacendados, nuevos hacendados, otras comunidades, etc.) y la búsqueda de espacios de reafirmación de identidad cultural.

Familia y comunidad

La familia nuclear es el grupo parental compuesto por padres e hijos solteros, constituye una unidad económica y tiene un espacio propio: el hogar. Empero, necesita de coordinaciones con la comunidad para el acceso a recursos como el agua, los pastizales, contar con la colaboración de mano de obra comunera (*ayni*), el uso del agua de regadío.

La familia extensa está constituida por la acción conformada de abuelos o padres y descendientes independizados. Constituyen la base sobre la cual se organizan las formas solidarias de trabajo (*ayni*, *minka*) y la organización del calendario festivo. El jefe de la familia extensa dirige los destinos de la familia, así como orienta la formación de las nuevas familias que van perfilándose en su seno. Asimismo, constituye “puente” entre lo individual y colectivo; aglutina a las familias nucleares en relaciones de colaboración y reciprocidad, tomando en consideración los intereses de ambos tipos de familia. Este tipo de organización familiar hace posible, en forma efectiva, la cohesión comunal.

La institución de la familia valora mucho el trato interpersonal. La “voluntad” en los hechos y el “buen corazón” de los comuneros es exigido reiterativamente: “*sumaq sunqulla*”. La palabra dirigida con respeto y aprecio es vista como positiva (Vergara, 1985: 146). La consolidación de las nuevas familias nucleares no solamente

beneficia a ella misma, sino también a la extensa, que le dio origen, que, incrementándolas, aumenta sus posibilidades de ayuda mutua.

El varón jefe de familia asume la representación de la misma; las tareas productivas más exigentes de sus parcelas, con la colaboración de los miembros de su familia; así como las jornadas de “ayni” y las faenas. La esposa asume la función administradora, la distribución de los productos de la cosecha: separa la parte que va para obtener productos que necesita la familia, para el trueque o del comercio monetario, destinada a semilla, en coordinación con el esposo, para comenzar un nuevo ciclo agrícola.

El proceso de socialización²³ recorre varias etapas del ciclo de la vida. El niño, del nacimiento al destete, se encuentra bajo la esfera y cuidados exclusivos de la madre; ella, casi nunca, se separa de su criatura, la lleva en sus espaldas. Esta relación construye una fuerte carga afectiva; es, sin duda, la más importante para el individuo.

Más allá del hogar, el niño enriquece su vida social participando en los juegos con niños de su edad y participando en los quehaceres de los mayores. La niña colabora con la madre y sus hermanas mayores; el niño hace lo propio con su padre y hermanos. Conforme avanza el niño en edad, se espera que sus actividades sean más efectivas que lúdicas. El pastoreo es una actividad central en esta etapa de la vida, es una tarea útil y encomendada a los chicos de ambos sexos.

La experiencia escolar representa un mundo muy importante para los niños, con metas propias, frustraciones y limitaciones. El niño, al atravesar esta etapa, va adquiriendo la capacidad de trabajar y de adquirir destrezas adultas. Luego, en la adolescencia, los varones forman grupos, especialmente en las fiestas de carnaval y juegan con marcada independencia de los adultos, hasta que empieza a surgir y precisarse la curiosidad y la atracción por el otro sexo. Si los amores perduran, la época de los amores furtivos, las familias de los enamorados se reúnen y se pide la mano de la joven. Ambas familias discuten cuestiones prácticas y expresan sentimientos.

²³ Tomamos como referente, para este tema, la investigación realizada por Alejandro Ortiz Rescaniere, “La Pareja y el Mito”. Fondo Editorial de la Pontificia Universidad Católica del Perú, 2001.

Con esto empieza el *sirwinakuy*. En este período, los novios viven en casa de los padres del novio. El joven marido estará sometido a la tutoría paterna en cuestiones económicas y aún sociales. Luego se da el matrimonio, y el nacimiento del primer hijo coincide con un cierto afianzamiento emocional y económico de la pareja; entonces, partirán a formar su propia unidad doméstica, lo que reafirmará la solidez de la familia.

En estas comunidades campesinas, la práctica de la religiosidad tiene una visión holística en la relación del hombre con la naturaleza y construye una organización del universo: *Hanaq pacha* (vida en el cielo), *kay pacha* (vida en el entorno) y el *uku pacha* (vida más allá de la muerte). La religiosidad campesina es sincrética, combina elementos paganos (precolombinos) con elementos católicos, estos últimos asociados a una imagen de Dios y principalmente de los santos, vinculados a un calendario de festividades religiosas que se caracterizan por ser hechos de integración social. Los evangélicos están unidos por vínculos familiares a los comuneros católicos que participan en las festividades y en ocasiones pueden ser parientes de los mayordomos de determinada festividad, y contribuyen con aportes en víveres para la realización de las festividades; empero, no beben alcohol ni bailan; por lo mismo, tienen una participación limitada en la realización de las fiestas.

Salud mental

La salud mental abarca una amplia gama de actividades directa o indirectamente relacionadas con el componente de bienestar mental, incluido en la definición de salud que da la OMS: "Un estado de completo bienestar físico, mental y social, y no solamente la ausencia de afecciones o enfermedades". Está relacionada con la promoción del bienestar, la prevención de trastornos mentales y el tratamiento, y rehabilitación de las personas afectadas por dichos trastornos (Organización Mundial de la Salud).

Al hablar del sufrimiento emocional, el MINSA señala que los episodios más frecuentes son los tipos depresivo y de ansiedad generalizada. En los estudios revisados, se señala que las mujeres sobrellevan más los problemas de salud mental que los hombres, asociados a la carga cada vez mayor que tienen en el ámbito familiar. La depresión sigue siendo el trastorno de mayor incidencia, relacionado con las secuelas del conflicto armado interno, del maltrato físico y

psicológico, de la pobreza. Pero sabemos que hablar de salud mental trasciende el tema de enfermedad mental, sin que ello signifique no tomar en cuenta esta dimensión.

La salud mental está relacionada con la posibilidad de obtener satisfacción de las experiencias que se viven, implica un proceso siempre en movimiento; supone enfrentar retos, dificultades, sin que estos desborden la capacidad del individuo. Es también un derecho, asociado a contar con un medio que ofrezca instrumentos para el desarrollo. Siguiendo estas reflexiones, nos aproximamos a la comprensión de cómo los hechos asociados al conflicto armado interno ocasionaron tanto sufrimiento emocional en sectores importantes de la población, dejando secuelas, huellas, efectos que aún afectan sus vidas.

Todo esto no puede ser catalogado como enfermedad mental ni ser reducido a la idea de que las personas sufren de “estrés postraumático”, sin tomar en cuenta el hecho que ellas han vivido situaciones de violencia política y social que requieren otros parámetros de comprensión que incluyan la dimensión sociopolítica. Señala Viviana Valz Gen (2010): “Sabemos que en la clasificación de estrés postraumático se agrupan vivencias de diverso origen, asociadas a secuelas de desastres naturales, accidentes, entre otros. Es imprescindible tomar en cuenta el impacto emocional que tiene un hecho que no resulta producto de la violencia de la naturaleza o de un accidente, sino que es ocasionado por una persona a otra, con una intencionalidad”.

Reconciliación

Compartimos la conceptualización de reconciliación de la CVR para contextos de postconflicto armado interno:

Como un nuevo pacto fundacional entre el Estado y la sociedad peruana y entre los miembros de la sociedad, “la reconciliación debe ocurrir en el nivel personal y familiar; en el de las organizaciones de la sociedad (como la comunidad campesina) y en el replanteamiento de las relaciones entre el Estado y la sociedad en su conjunto. Los tres planos señalados deben adecuarse a una meta general, que es la edificación de un país que se reconozca positivamente como multiétnico, pluricultural y multilingüe (...) para la superación de las prácticas de discriminación que subyacen en las múltiples discordias de nuestra historia republicana (...) “El horizonte de la reconciliación nacional es el de la ciudadanía plena para todos los peruanos y peruanas (IF CVR, Tomo VIII, p.384).

Kimberly Theidon elabora el concepto operativo de micro reconciliación a partir de la experiencia de las comunidades alto andinas de la provincia de Huanta, La Mar,

como el *pampachanakuy*; es decir, como el proceso de confesión y arrepentimiento, de enterrar los agravios mutuos, con la condición que sea hecho de manera sincera, “de corazón”, y permita recobrar la convivencia de acuerdo a las pautas morales de la comunidad. Proceso en el cual las iglesias evangélicas jugaron un rol importante en la “remoralización” de la vida (2004:160-258), en un contexto de grave debilitamiento de la organización social, institucional.

Resiliencia

Una de las definiciones más aceptadas de resiliencia es la del investigador Garmezy²⁴, “como la capacidad para recuperarse y mantener una conducta adaptativa después del abandono o la incapacidad inicial al iniciarse un evento estresante”.

Distintos investigadores, entre ellos Cecilia Breinbauer, conceptúan la resiliencia como la suma de factores individuales, familiares y sociales, así como función de factores de protección compuestos de recursos personales y sociales. La disponibilidad de apoyo social en sus múltiples formas, como una madre sustituta, o los servicios de una iglesia.

Las experiencias de catástrofes son experiencias colectivas, que llevan a buscar y proporcionar apoyo social. Este apoyo social puede ser informativo, emocional, instrumental-material y de relaciones sociales. El apoyo no consiste tanto en la mera existencia de una red objetiva de relaciones sociales o personas, sino en que esta red sea funcional y percibida por las personas como una fuente de apoyo y comprensión. La mera presencia de ayuda humanitaria, por ejemplo, no significa que la gente perciba que sus necesidades son tenidas en cuenta o tenga confianza en ella (Beristain: 1999: 123).

Al estudiar los factores internos que constituyen los pilares de la resiliencia, se ha identificado una serie de componentes, uno de estos es el sentido de vida, que se relaciona con la intencionalidad que siguen las personas para alcanzar sus objetivos, la forma como se motivan y evitan sentimientos de desesperanza.

²⁴ Citado por Elisardo Becoña. En: *Resiliencia: definición, características y utilidad del concepto*. Revista de Psicopatología y Psicología Clínica Vol.11. Nº 3, p.125.

Una forma de expresar resiliencia es la conexión que se da entre significado y fe religiosa, la esperanza, la creencia en Dios, la fe en su dimensión religiosa y vida espiritual como un factor que permite sobrellevar la adversidad.

En Perú, el uso del enfoque y concepto sobre resiliencia se da bajo la influencia de la psicología, especialmente enfocada a la salud mental en contextos de violencia política, lo que “popularizó” su uso entre la comunidad académica y sobre todo en el contexto del trabajo de organizaciones no gubernamentales durante el período denominado de postconflicto. La resiliencia comunitaria se usa como extensión de lo individual; empero, Gamarra (2010:19-20) señala que debe evitarse extender lo individual a lo comunal, desde solo el enfoque psicológico, e incorporar la perspectiva cultural, sociológica, para abordar la resiliencia comunal, en el marco de relaciones sociales y culturales de carácter colectivo, reconociendo el imaginario social comunal.

Violencia familiar

La raíz etimológica del término violencia remite al concepto de “fuerza”. El sustantivo “violencia” se corresponde con verbos como “violentar”, “violar”, “forzar”. De tal manera, podemos decir que la violencia implica siempre el uso de la fuerza para producir daño.

La violencia familiar, según Baca, M. y Col (1998), es toda acción u omisión cometida por algún miembro de familia en relación al poder, sin importar el espacio físico donde ocurra, que perjudique el bienestar, la integridad física y psicológica, o la libertad y el derecho al pleno desarrollo de otro miembro de la familia.

Según el manual sobre violencia familiar y sexual elaborado por el Movimiento *Manuela Ramos* y el Centro de la Mujer Peruana *Flora Tristán*²⁵, violencia familiar “es una práctica consciente, orientada, elaborada, aprendida y legitimada por quienes se sienten con más poder que otros (as), con más derecho para intimidar y controlar”.

De otro lado, la Ley de Protección Frente a la Violencia Familiar ha prescrito que se entenderá por violencia familiar como:

²⁵ Movimiento *Manuela Ramos* y Centro de la Mujer *Flora Tristán*. *Manual sobre violencia intra familiar y sexual*. Lima, noviembre 2004. p.14.

Cualquier acción u omisión que cause daño físico o psicológico, maltrato sin lesión, inclusive la amenaza o coacción graves y/o reiteradas, así como la violencia sexual, que se produzca entre a) cónyuges, b) ex cónyuges, c) convivientes, d) ex convivientes, e) ascendientes, f) descendientes, g) parientes colaterales, hasta el cuarto grado de consanguinidad y segundo de afinidad, h) quienes habitan en el mismo hogar, siempre que no medien relaciones contractuales o laborales, i) quienes hayan procreado hijos en común, independientemente que convivan o no, al momento de producirse la violencia.

Haciendo un paralelo entre ambas definiciones, debemos resaltar que, si bien es cierto la definición elaborada por el Movimiento *Manuela Ramos* y el Centro de la Mujer Peruana *Flora Tristán* como cualquier práctica, pero que tiene determinadas características como son de que debe ser consciente, orientada, elaborada, aprendida y legitimada por quienes se sienten con más poder que otros (as), con más derecho para intimidar y controlar. En cambio, la definición legal de violencia familiar que hemos citado la considera como cualquier acción u omisión que cause daño físico o psicológico, maltrato sin lesión, inclusive la amenaza o coacción graves y/o reiteradas, así como la violencia sexual; pero no le ha dado ninguna característica a dicha acción u omisión, a ella no le interesa si es consciente, orientada, elaborada, aprendida y legitimada, tampoco si los agresores se sienten con más poder que otros (as), con más derecho para intimidar y controlar, simplemente que esa acción u omisión cause daño físico o psicológico, maltrato sin lesión. A la ley le importa el resultado y aquí lo resaltante, que se haya considerado el maltrato sin lesión; para la ley hay violencia familiar que no deja huella, lo que en la práctica fiscal nos ha llevado a establecerla cuando el agresor acepta haber maltratado a la víctima, ya sea física o psicológicamente. Así, cuando el agresor no acepta haber agredido a la víctima y no existe prueba material del daño físico o psicológico, lamentablemente no se puede tipificar el maltrato sin lesión; en igual caso estaríamos cuando en los resultados del reconocimiento médico legal y evaluación psicológica no hay evidencias del daño físico o psicológico, en cuyo caso también estaríamos frente a un caso de maltrato sin lesión.

Otro aspecto es la especificación que se hace en la ley entre quienes se produce violencia familiar, y en particular nos gustaría resaltar el literal h), que se refiere a *quienes habitan en el mismo hogar, siempre que no medien relaciones contractuales o laborales*. Al efectuar un análisis de este literal, nos ponemos a pensar, ¿quiénes habitan en el mismo hogar, sin que medien relaciones contractuales o laborales? En este grupo, están los parientes después del cuarto grado de consanguinidad (los hijos de los bisabuelos, los hijos de los primos

hermanos, etc.) y segundo de afinidad (los hijos de los hermanos del cónyuge y de sus primos hermanos).

Redes sociales

Como señala Ana Laura Rivoir²⁶, no se puede hablar de una teoría única de las redes sociales, sino de diversos enfoques disciplinarios (antropológicos, sociológicos) y diversas corrientes al interior de ellas, como la perspectiva sociológica que articula redes sociales y normatividad, que las considera desde un punto de vista organizacional. “Se le asigna a las redes características como las de su horizontalidad, lo que implicaría más democracia, creatividad, en cuanto a la capacidad de adaptación, que facilitan la participación y la solidaridad”.

Las redes sociales informales son la forma natural de organización de los seres humanos y que, en momentos de crisis social, cobran más trascendencia y canalizan lo que no es viable hacer por los canales formales.

Se señalan dos características destacables de la metodología de análisis de las redes sociales. Primero, los actores y sus acciones son tratados como interdependientes más que como unidades autónomas o independientes. Segundo, los lazos relacionales entre los actores son canales para la transferencia de recursos (materiales o no)²⁷.

Para los fines de la presente investigación, asumimos la conceptualización de las investigadoras de la Organización Panamericana de Salud (OPS), Cecilia Breinbauer y Matilde Maddaleno²⁸, desarrollado en los siguientes planteamientos:

El concepto de Red Social es un marco analítico para comprender las relaciones existentes entre los miembros de diversos sistemas sociales. Las redes se clasifican en redes personales, según los lazos que tenga una persona con otras, o en redes integradas, según la relación existente entre un grupo definido de personas.

²⁶ Ana Laura Rivoir. *Redes sociales: ¿instrumento metodológico o categoría sociológica?* p.12 en: http://lasociedadcivil.org/docs/ciberteca/articulo_redes.pdf

²⁷ Idem, p. 9-10.

²⁸ Cecilia Breinbauer y Matilde Maddaleno. *Jóvenes: Opciones y cambios*. Organización Panamericana de Salud (OPS). Publicación científica y técnica N° 594. Capítulo 17, Washington. 2008, pp.125-126.

Las redes sociales tienen generalmente como objetivo alcanzar diversos tipos de apoyo social. Se han identificado cuatro tipos de apoyo social:

- a) apoyo emocional: promover cuidados y empatía
- b) apoyo instrumental: promover ayuda o servicios
- c) apoyo informativo: provee información útil
- d) apoyo valorativo: afirmación de creencias, autoevaluación, comentarios constructivos

Las redes sociales tienen propiedades estructurales y de relación. La estructura puede describirse como la formación de nodos (personas, grupos u organizaciones) y la relación como los lazos entre esos. Que tienen sus propiedades específicas.

Propiedades estructurales. Amplitud, referido al número de miembros de la red; dispersión geográfica; homogeneidad, medida en que los miembros de la red tienen características similares; vinculación; densidad, medida en que los miembros de la red se conocen, interactúan y están conectados, dada por la proporción de lazos directos que existen entre los miembros de la red; conglomerados, partes de las redes en las que no todos los miembros están directamente unidos.

Propiedades de relación. Frecuencia: grado de contacto entre los miembros de la red; duración; intimidad: cercanía emocional percibida entre los miembros de la red; simetría: medida en que los miembros de la red se dan y reciben apoyo social; reciprocidad; complejidad: medida en que las relaciones sociales cumplen varias funciones.

“De los cuatro tipos de apoyo social ya descritos, se ha identificado el apoyo emocional como el que está más íntima y sistemáticamente relacionado con la buena salud y el bienestar”²⁹.

²⁹ Heaney e Israel. (2002). Citado por Cecilia Breinbauer, 2008: 126.

CAPÍTULO II

CONTEXTO REGIONAL Y LOCAL

2.1 Contexto regional, local e iglesias evangélicas

La religiosidad católica de la población ayacuchana, en especial de la población rural, es una constante cultural desde los tiempos de la Colonia, incorporando elementos de la religiosidad pagana precolombina en un proceso sincrético. En tanto, la presencia de las iglesias evangélicas corresponde al período reciente de la década 50 del siglo pasado al presente³⁰. Los primeros grupos evangélicos en instituirse en la región fueron los misioneros presbiterianos, en 1937; pero, por la intolerancia de algunos sectores de los católicos, fueron rechazados y expulsados³¹; se trasladan a la ciudad de Huanta, desde donde se expanden, especialmente en el área rural de la zona norte y centro de la región, en un contexto donde aún se manifestaba un régimen gamonal asociado a la Iglesia Católica, que privatizaba el poder local y discriminaba a los indígenas.

En tanto, la iglesia evangélica se presenta con un discurso democratizador, en cuanto a la relación entre el creyente campesino y la jerarquía de los pastores evangélicos, en base a la interpretación individual de La Biblia y el reconocimiento de una efectiva fraternidad, con una comunicación horizontal, al manifestar que todos son “hermanos”. Esto permitió crear espacios de encuentro entre iguales ante Dios y la sociedad.

³⁰ Empero, se sabe de algunos intentos preliminares de parte los protestantes en establecer en la región desde finales del siglo XIX. “[...]. Los primeros intentos de establecimiento protestante en Ayacucho se dan a finales del siglo XIX e inicios del XX. Durante este periodo, pisaron suelo huamanguino un conjunto de ‘evangelistas’ queriendo introducir nuevas formas de creer y practicar el evangelismo” (Luyo 2008: 64-65)

³¹ Véase Del Pino, Ponciano. *Tiempos de guerra y de dioses: ronderos, evangélicos y senderistas en la valle del río Apurímac*. En: *Rondas campesinas y la derrota de Sendero Luminoso*. (1996). Lima: IEP.

Durante la década del '50, se dieron múltiples movilizaciones campesinas contra el régimen gamonal y, a fines de los '60 (24-06-69), se dio la Reforma Agraria, que terminó quebrando el poder gamonal, así como expropió a favor de las comunidades tierras de la iglesia y anuló tributos como las "primicias" y las provenientes de las cofradías. Circunstancia que restringió las fuentes de recursos de la Iglesia Católica y conllevó la disminución de la presencia de sacerdotes en el área rural, dejando un vacío que va a ser cubierto paulatinamente por las iglesias evangélicas.

El proceso social, la vida de las familias y comunidades es drásticamente alterado durante el período de la violencia política (1980-2000), en que se invierte el orden social "chaqwa" y se producen incursiones armadas contra cientos de comunidades de la región, con incendios de viviendas, ejecuciones extrajudiciales, secuestros y desapariciones. El 75 % de las víctimas a nivel nacional tenía como lengua materna al quechua u otras lenguas nativas (ashaninka)³². El 40 % de víctimas corresponde a la región Sur Central (Ayacucho, Andahuaylas, Angaraes y Julcamarca), que dejó viudas, huérfanos, motivando desplazamientos masivos de la población campesina, desde las comunidades menores hacia los centros poblados y a las ciudades capitales de distrito, provincia, región, hasta las ciudades mayores como Ica, Huancayo, Lima, entre otras.

Entre los años de 1980 y 1995, la violencia terrorista de *Sendero Luminoso*, unida a la represión indiscriminada de las Fuerzas Armadas, tuvo como trágico resultado el asesinato de aproximadamente 600 pastores, líderes y miembros de las iglesias evangélicas, de ellos casi el 80 % fue asesinado por *Sendero Luminoso*³³. Estas masacres de evangélicos se registraron principalmente en las comunidades ayacuchanas de Ccano (La Mar), Canayre (Huanta) y el Valle del Río Apurímac y Ene (VRAE); donde los evangélicos calificaron a este movimiento por sus acciones como el "anticristo", en base a las profecías del Nuevo Testamento. El año 1984, el Consejo Nacional Evangélico del Perú (CONEP) organiza una oficina encargada de la defensa de derechos humanos de los ciudadanos evangélicos, "Paz y Esperanza" (COMPAZES), con el objetivo de: "Atender las necesidades primarias (salud, alimentación, vivienda) de los creyentes evangélicos de las zonas de

³² Informe Final de la CVR, tomo VIII, conclusiones generales 6, p.354.

³³ Paz y Esperanza. *Evangélicos asesinados: Cuadros estadísticos al 31 de diciembre de 1992*. Lima 1993:1 –documento no publicado. En: Tejiendo Un nuevo Rostro Público: Evangélicos, sociedad y política en el Perú contemporáneo. De Darío López. Lima: PUMA. 2008.

violencia política del país y velar por la situación de los evangélicos desplazados por causa de la violencia política” (López 2008: 29). Mientras, a nivel regional, en algunos lugares –como el VRAE–, por iniciativa propia de los evangélicos, junto con los no evangélicos, se organizaron en Comités de Autodefensa Civil para enfrentar a *Sendero Luminoso*, utilizando sus propias estrategias y discernimientos, con el objetivo de defender sus vidas y la de sus familiares.

El CONEP, como instancia que representa a las iglesias evangélicas, asumió su rol profético durante el conflicto armado interno, fue la expresión de la comunidad evangélica al alzar su voz de protesta para denunciar matanzas, atropellos de los derechos humanos, la no atención de las familias desplazadas por la violencia política. El compromiso social, inclusive la labor social que emprendió el CONEP, fue una suerte de denuncia de la irresponsabilidad del Estado para asumir las tareas de protección de los derechos esenciales de sus ciudadanos.

Las familias que permanecieron en sus tierras fueron testigos de las ejecuciones de sus autoridades comunales, blancos de *Sendero Luminoso*, por considerarlos sirvientes del “viejo Estado” y, en muchos casos, también de parte de las Fuerzas Armadas, en especial de la Infantería de Marina, por no aceptar la neutralidad y acusarlos de colaboradores de SL. En la zona centro y norte de Ayacucho, se perdió una generación de dirigentes, por ejecuciones extrajudiciales y por los desplazamiento forzados.

La población comunera, en medio del conflicto armado interno, vivió la incertidumbre, precariedad de recursos y la ausencia de sus dirigentes; limitó su práctica democrática de las asambleas comunales y, en gran medida, fue sustituida por la organización de emergencia de los Comités de Defensa Civil, dependiente de las FF.AA., que reproducía prácticas autoritarias.

En este período de la violencia política, se fortalece el papel de la iglesia evangélica en las comunidades. Así como se da el incremento de las membrecías de las diversas iglesias evangélicas en el departamento de Ayacucho, que crece exponencialmente, pasando del 4.33 % del censo de 1981 al 9,6 % en el censo de 1993 y al 16,3 % según el censo del año 2007. En términos absolutos, significa el incremento de 40 545 en creyentes evangélicos, representando un 130,4 % de incremento en el último período inter censal. Entre ellas, principalmente las

denominaciones Pentecostal³⁴ y Asamblea de Dios en los espacios rurales de la región Ayacucho.

Pasando a ser las iglesias evangélicas, durante el conflicto armado interno, en muchas comunidades rurales, una de las pocas organizaciones sociales que resistieron, y en diversas zonas han sido el único referente organizativo. “La violencia política marcó una nueva etapa en la actuación social de los evangélicos. Se generaron, a partir de la violencia ejercida contra miembros de las iglesias evangélicas, nuevas formas de entender la misión cristiana”³⁵.

El pastor Manuel (Huamanga, 2005) describe cómo se habían posicionado los evangélicos en los campos ayacuchanos para enfrentar a la ideología destructora de *Sendero*: “Entonces, *Sendero*, en aquel tiempo, asume a los evangélicos como una fuerza ideología capaz de responder a ellos. Entonces, es una lucha ideológica, una ideológica evangélica desde mi punto de vista es también muy fuerte, es muy fuerte la ideología evangélica, que asume el sacrificio y aún la muerte, el martirio por la fe, al igual que más o menos de la ideología de *Sendero*”.

No solo optaron enfrentarse a *Sendero Luminoso* durante el conflicto armado interno, sino contribuyeron a la construcción de nuevas redes sociales, en medio de la quiebra o destrucción de organizaciones sociales de base. Fueron las iglesias evangélicas, a través de sus dirigentes, uno de los pocos espacios organizacionales que permiten reconstruir el tejido de la sociedad en este contexto de crisis generalizada. Logran instituir espacios de fraternidad y solidaridad, que fueron muy valorados durante el conflicto armado interno. Para las iglesias evangélicas del campo, romper con las barreras de las denominaciones fue una fortaleza que les ha permitido coordinar acciones. Instituyeron las “fiestas espirituales” como una práctica religiosa para confraternizar y vivir en comunión con los demás; esto, a su vez, sirvió para ampliar sus redes sociales. Manuel nos explica este proceso de la siguiente manera:

³⁴ “Como resultado de un largo proceso de desgajamiento de las Asambleas de Dios, se fundó en Lima una nueva denominación pentecostal, el 3 de octubre de 1959, con el nombre de Iglesia Evangélica Pentecostal del Perú (IEPP). Unos meses después, en Ayacucho, se creó la Iglesia Evangélica Pentecostal del Perú – Ayacucho (IEPA), considerada por los pentecostales de este departamento como la sede fundacional”. Espinar, Ángel. *Prácticas y representaciones de la identidad femenina pentecostal*. En: Para entender la Religión en el Perú 2003. Lima: Fondo Editorial de la Pontificia Universidad Católica del Perú. 2004, p.315.

³⁵ *Informe Final de la CVR*. Tomo III. cap.3.3. p. 476.

Uno, aprende a enfrentarse en una violencia total a partir de su fe; número dos, rompe los denominismos, porque anteriormente estos eran muy fuertes, sobre todo en la ciudad es muy fuerte, recién esos tiempos hay una confraternidad de Pastores; pero no logran reunirse todos. Las iglesias, en el campo (...), se reúnen el presbiteriano junto con la pentecostal, porque antes, el presbiteriano no quería juntarse con el pentecostal. Rompe con el apartamiento del mundo, porque luego están juntos, o sea la comunidad se reúne alrededor de la convocatoria de las fiestas espirituales de los evangélicos. Las fiestas espirituales se convierten en una fiesta comunal, porque los hermanos empiezan a donar o traen sus animalitos a la fiesta; es más o menos como pagar a Dios, es como ofrendas a Dios. Traen a la fiesta para compartir entre todos, hasta vacas, toros, traen oveja, traen gallinas, papas, traen los productos que ellos han cosechado. Y de eso su asiento teológico está en el antiguo testamento, que ellos traen sus ofrendas para que no falte el alimento en la casa del señor y sobre todo en la fiesta espiritual. El Antiguo Testamento muestra fiestas judías, muestra fiestas de fe, y como que ellos tratan de reproducir esas fiestas de fe, por eso convoca la gente y convoca a la comunidad. Entonces, toda la comunidad está unida ahí, no solamente vienen evangélicos, sino también de otras comunidades, de otros lados a la fiesta espiritual.

Entonces, es en ese tiempo que nacen en las iglesias evangélicas las llamadas fiestas espirituales. De estas fiestas espirituales se tiene conocimiento que empezaron los años '83, '84, más o menos en el peor momento de la violencia. Y las fiestas espirituales son reuniones de los creyentes para orar, básicamente para orar y cantar, y una que otra predicación, aquí no hay una predicación formal sobre la Biblia, porque no hay mucha lectura de la Biblia; pero si hay muchas revelaciones. Entonces, ahí es básicamente la oración, y en la oración empiezan lo que psicológicamente se conoce como catarsis, tus temores lo vuelcas y buscas un refugio en Dios, y luego de hacer esto te sientes más tranquilo, más fortalecido, pero si están unidos varios la fuerza se aumenta (Huamanga - 2005).

Una de las riquezas del evangelismo, especialmente de las iglesias pentecostales, es su capacidad de contextualizarse, de actuar como puente de sentidos entre la fe cristiana y vida cotidiana, de atar elementos diversos en una visión cristiana de la vida.

Por tanto, podemos señalar que la expansión del evangelismo en la región, no ha sido producto de una estrategia programada para llegar a las zonas rurales más olvidadas del país. Sino resultado de una confrontación social y política, en un contexto de guerra interna, en las que las instituciones religiosas evangélicas fueron posicionándose en las comunidades ayacuchanas pasando a ser actores sociales importantes. Su fe les ha permitido elaborar diversas respuestas de consolación, esperanza y tomar medidas de resistencia para estos tiempos de guerra (apocalípticos)³⁶, convirtiéndose en casas de refugio para un alto porcentaje de viudas, huérfanos y desplazados.

³⁶ Informe Final de la CVR. Tomo III. Conclusiones generales. p. 476

Los entrevistados describen que su fe en Dios les permitió sobrevivir en el tiempo de conflicto:

Ahora, ha llegado el momento en que nosotros tenemos que comprobar que Dios confía en mí, el Dios de Abraham, que es el mismo Dios de Moisés, que hizo grandes milagros, que libró a su pueblo de peligros, este es el mismo Dios. Entonces, ¿por qué Dios no puede actuar ahora en este siglo XX, dentro de la historia? Programamos un sitio aislado, un lugar de oración y ayuno. Entonces, sentimos, desde ese momento, que nuestro problema estaba a responsabilidad de Dios; porque, cuando su pueblo le pide, entonces Dios empieza a actuar, ya no nos toca a nosotros. Eso dice la palabra: “Creer en Jehová y yo pelearé por vosotros, y vosotros estaréis tranquilos”. O sea, en la batalla, Dios pelea (Aurelio, 2004).

El caso de las ejecuciones extrajudiciales de los miembros de la Iglesia Evangélica Presbiteriana de Callqui, en Huanta, el 1 de agosto de 1984, marcó un hito³⁷ en la decisión de los miembros del CONEP³⁸; ya que marcó asumir la defensa de los derechos humanos de los integrantes de sus iglesias, en medio de la violencia política, en este caso, denunciando ante el Poder Judicial la responsabilidad de miembros de la Infantería de Marina, acantonada en la Provincia de Huanta. A partir de esta experiencia, el CONEP constituye un área de protección de DD.HH. y asistencia social de los miembros de sus iglesias, que devino luego en la Asociación “Paz y Esperanza”, de reconocida labor en defensa de los mismos derechos a nivel nacional, e integrante de la Coordinadora Nacional de DD.HH.

2.2 Escenario local post violencia política³⁹

La provincia de Fajardo, del departamento de Ayacucho, fue creada el 25 de octubre de 1910, por la Ley N° 1306 (Diario El Peruano). Su capital es la ciudad de San Luis de Huancapi⁴⁰. Está conformada por doce distritos, siendo una de ellas San Pedro de Hualla⁴¹, zona de estudio de esta investigación.

Según el mapa de la pobreza elaborado por FONCODES (2009), Fajardo registra un 72.1 % de pobreza y 40.6 % de pobreza extrema; el 41.3 % de desnutrición crónica infantil, 21.4 % de mortalidad infantil (por mil nacidos vivos); el 40.3 % de la

³⁷ *Callquipi Wañuqkunapa Kawsariynin*. Visión Mundial. Lima. Enero 2010.

³⁸ El Concilio Nacional Evangélico del Perú (CONEP) ha sido creada “Con el propósito de afirmar la unidad, fomentar la integración y cooperación entre las diversas entidades evangélicas, fue fundado el 17 de noviembre de 1940. Sin embargo, sus orígenes se remontan hasta 1916, cuando se organizó el Comité de Cooperación Misionera que; posteriormente, dio origen a la Alianza Evangélica del Perú, el antecedente inmediato del CONEP”. Véase al CONEP, <<http://www.concilionacionalevangélico.org>>.

³⁹ Provincia de Víctor Fajardo, distrito de San Pedro de Hualla, comunidad de Tiquihua.

⁴⁰ San Luis de Huancapi se encuentra a una altitud de 3081 m.s.n.m., y está a 124 km de la ciudad de Ayacucho.

⁴¹ Este distrito, a su vez, está conformado por dos comunidades, Tiquihua y el mismo centro poblado de Hualla.

población no cuenta con servicio de agua, el 81.5 % no tiene servicio de desagüe, y el 37.8 % no accede al servicio de alumbrado eléctrico⁴².

En la provincia de Fajardo, predominan las comunidades campesinas (39), referente institucional en el ámbito rural de la provincia, como forma de organización social, económica. Aún en la década del '70, de la Reforma Agraria, solo existía una hacienda; pues, desde los tiempos coloniales, sus territorios estaban enteramente en poder de las comunidades campesinas⁴³. Asimismo, en esta provincia, son mayoritariamente minifundistas en la posesión de parcelas al interior de las comunidades campesinas; “el 58 % de las unidades de producción tiene menos de una hectáreas y el 42 % con unidades con menos de 3 hectáreas de extensión. Su producción está basada en el cultivo del maíz, cebada, trigo, papa, quinua, kiwicha, y algunos frutales como naranja, manzana, ayrampo, sauco. La producción agrícola tiene como destino principalmente el autoconsumo y el mercado local; solo un 10 % se destina al mercado regional”⁴⁴. En lo que respecta a la ganadería, sobresale el ganado ovino, caprino, vacuno y, en menor número, alpacas y llamas.



Figura 2.1 Mapa geográfico de la provincia de Víctor Fajardo

⁴² *Mapa de la Pobreza Distrital*. INEI. 2009.

⁴³ *Informe Final de la CVR*. Tomo IV. p.55.

⁴⁴ La provincia de Víctor Fajardo en Ayacucho. Información para el Desarrollo Humano. PNUD. Perú, 2006, p. 26-28.

En cuanto al distrito de San Pedro de Hualla, fue creado con la Ley Transitoria del 2 de enero de 1857, dado en el Congreso de Callao⁴⁵. Tiene una población total de 3188 (Censos Nacionales 2007: XI de Población y VI de Vivienda, INE). Se ubica en la parte este de la provincia de Víctor Fajardo y al sur de la región Ayacucho, conformado por dos centros poblados, Hualla y Tiquihua, agrupado y cohesionado; los mismos están asentados en la margen derecha del río Pampas y de la carretera afirmada ruta Huancapi-Hualla-Canaria. Esta ubicación, entre las vías principales, hace que posean una relativa dinámica urbana fortalecida por la existencia de las vías de acceso, sobre las cuales ejercen atracción espacial y de relación socioeconómica.

En el distrito de Hualla, hay un predominio de las prácticas agrícolas y ganaderas como actividad económica principal; que, por su ubicación, se convierten en centro de acopio local para Huancapi y Huamanga, aunque la producción agrícola se orienta principalmente al autoconsumo (maíz, cebada de grano, haba, trigo, entre otros).

En el documento denominado Plan de Desarrollo Estratégico del Distrito de San Pedro de Hualla, se menciona las consecuencias que dejó el conflicto armado interno en la comunidad; de cómo afectó y afecta a los habitantes, y de qué manera están desarrollando proyectos de vida truncados en relación a la familia y la comunidad:

A consecuencia de los problemas sociopolíticos, en la década de los '80, la población migró a las ciudades de la costa y la selva; y más de dos centenares de huallinos están entre muertos y desaparecidos como consecuencia de los problemas socioculturales y económicos. Y esto dejó como secuela enfermedades sociales como el alcoholismo; todo esto influyó de manera negativa en la localidad de Hualla, ya que la arrebató de sus principales líderes. Hoy, después de superar el problema sociopolítico, Hualla se está restableciendo, contando con los servicios básicos; el 61 % de la población con Institución Educativa Inicial, Primaria y Secundaria, organizaciones sociales de varones y mujeres, de jóvenes, de productores y unidades vecinales⁴⁶.

Para los años 1982-1983, el PCP–*Sendero Luminoso* había constituido el Comité Regional Principal que incluía los departamentos de Ayacucho, Huancavelica, Apurímac y al interior del mismo. Se constituyeron comités zonales, entre ellos el de Cangallo y Fajardo, que comprendía el ámbito de las actuales provincias de Cangallo, Fajardo, Vilcashuamán y Huancasancos (creadas el año 1984). Para el año 1990, según el “Balance de la aplicación de la primera campaña de impulsar el

⁴⁵ Véase distrito de Hualla, Ayacucho. <http://www.sphualla.org/pagina_hualla/misionyvision.htm>

⁴⁶ Distrito de Hualla. Fajardo, Ayacucho. <http://www.sphualla.org/pagina_hualla/misionyvision.htm>

desarrollo de las bases de apoyo”, en el Comité Zonal Cangallo-Fajardo, se habían establecido 13 comités populares abiertos, que comprendía a una población de 2500 personas⁴⁷.

Los denominados comités populares abiertos se constituyeron en pequeños anexos y pagos, de población dispersa, alejados de las carreteras. En promedio, cada uno de ellos comprendía aproximadamente una veintena de familias. La presencia “senderista” se había extendido al conjunto de los distritos de Fajardo, de tal manera que no se pudieron realizar las elecciones municipales en noviembre de 1989. Entre los años 1983 y 1985, se produjo el mayor número de víctimas, en medio del conflicto armado interno, principalmente en la provincia de Fajardo, que el año 1983 concentró el mayor índice de muertes del departamento de Ayacucho, con 869 víctimas, cuya referencia anualizada presentamos en el siguiente cuadro.

Cuadro n.º 2.1 Víctor Fajardo: Número de víctimas 1980-1998 reportadas a la CVR, por año de ocurrencia

Año	Número de víctimas	Año	Número de víctimas
1980	01	1990	13
1981	01	1991	22
1982	62	1992	33
1983	300	1993	10
1984	212	1994	01
1985	31	1995	01
1986	36	1996	-
1987	41	1997	-
1988	84	1998	01
1989	20		
TOTAL	869		

Fuente: Ayacucho Informe Final 1980-2000. Una compilación del *Informe Final de la Comisión de la Verdad y Reconciliación*. OXFAM- DFID, SER. Lima. 2004. Tomo I, p.90

⁴⁷Los denominados comités populares abiertos eran aquellos donde existía una hegemonía senderista, y funcionaba públicamente según la caracterización del PCP-SL. Carlos Tapia. (1997). *Las Fuerzas Armadas y Sendero Luminoso, dos estrategias y un final*. IEP. Lima. p.88-89.

El impacto de la violencia fue muy crítico. Según el Censo del año 1981, la provincia de Fajardo registraba una población de 32 602 habitantes; mientras que en el Censo del año 1993, figura con 27 079 pobladores, mostrando un drástico descenso de la población, debido al desplazamiento hacia las ciudades a causa de la violencia política, que precisamente corresponde al período intercensal 1981-1993⁴⁸.

Una de las secuelas que más daño ha ocasionado a la comunidad es el incremento del consumo del alcohol, que involucra a un alto porcentaje de la población que sufrió la violencia política. Embriagarse era una forma de evadir el sufrimiento y la incertidumbre que atravesaba: “No sabíamos si mañana íbamos a morir o vivir”.

En estos contextos locales, de desamparo, como el de las comunidades de Hualla, de búsqueda de refugio espiritual al quedarse “waqchas”, es decir pobres, huérfanos, sin redes familiares, sociales, muchos pobladores ingresan a las iglesias evangélicas a fin superar sus traumas y buscar nuevas opciones que les permitan conseguir mejores condiciones de vida, a través de mecanismos de solidaridad y esfuerzo en común.

El proceso de conversión al evangelismo se constituye en espacio de construcción de nuevas identidades, donde el comunero que no deja de serlo pasa a asumir la identidad de “hermano” de la iglesia evangélica, y se integra a ella asumiendo pautas de conducta, rituales, jerarquías y relaciones de reciprocidad basadas en la fe compartida en el señor y su palabra expresada en la Biblia. Ya no estará solo, menos en el desamparo; ahora, es miembro de una “nueva familia”; donde, al decir de Jehová, “nada le faltará”.

En las iglesias evangélicas rurales, incorporan, en base a la conversión, normas de conducta compartidas, en el marco de una serie de rituales, bajo la guía de pastores, como parte de sus prácticas constantes, permitiéndoles darle sentido a sus vivencias y expectativas, reforzando su nueva identidad evangélica. Estas prácticas, unidas al desarrollo de una pastoral de consolación dirigida a todo aquel que sufría, les otorgó la fuerza y el sustento necesarios para vencer el temor, creer en la esperanza y defender su derecho a la vida. Uno de los soportes importantes fue la construcción (por las iglesias evangélicas) de una contención emocional que

⁴⁸ Censos Nacionales 2007. *Perfil socio demográfico del departamento de Ayacucho*. INEI, p.21.

ha permitido una convivencia soportable frente al infortunio, dándoles consuelo, protección y esperanza a amplios sectores de la población rural afectada, como las que estudiamos.

CAPÍTULO III

PROCESO DE CONVERSIÓN: ARREPENTIMIENTO, PERDÓN Y RECONCILIACIÓN EN “CIUDAD DE DIOS”



Figura 3.1 Letrero de la Iglesia Misión Internacional Los Embajadores de Cristo de Tiquihua

3.1 Iglesias evangélicas locales, proceso de construcción de una nueva identidad y nuevas redes sociales

El número de los creyentes de las iglesias evangélicas en el distrito Hualla creció significativamente durante el conflicto armado interno, como ya dijimos. A pesar que, en sus inicios, como sucedió en muchos lugares, fueron rechazados por las personas católicas de las comunidades, por considerarlos blasfemos a su Dios, a sus vírgenes y a sus santos o patrones de la comunidad; a decir de ellos, “los hermanos eran y son cama redonda”⁴⁹.

Yo también ingresé “esas fechas” (años de la violencia), porque un hermano me dijo: ‘Va a venir castigos, desde ahora tenemos que arrepentirnos de todo lo malo que hemos hecho. Tenemos que trabajar para nuestro espíritu, sino te va a llevar el diablo’. Cuando me decía eso, yo ya ingresé. Luego, cuando ingresé, la gente empezó a odiarme; algunos incluso me decían que yo estaba embarazada, porque ya había quedado viuda jovencita no más (el esposo fue asesinado por *Sendero Luminoso*) decían que yo estaba embarazada de algún hermano, pero eso no era cierto. En las calles, algunos hombres borrachos nos insultaban diciendo: ‘Las evangélicas son *chinacuchis*, cama redondas’. Ahora, yo sigo siendo evangélica, porque la palabra de Dios es bonita y nuestro Pastor (líder de “Ciudad de Dios”) es bueno, él corrige a las personas para que se porten bien (Bertha, 2008). En San Pedro de Hualla, existen tres congregaciones evangélicas, dos de ellas recién se constituyen a finales de la década '90, los Testigos de Jehová y los Israelitas, ambos con menor número de adeptos. Los Testigos de Jehová solían insultar a los de la Iglesia Misión Internacional Los Embajadores de Cristo, llamándolos “falsos profetas, anticristos”.

Los israelitas –Alto Monte de Israel–, con 13 años de funcionamiento en distrito de Hualla, son uno de los más antiguos en la localidad. La líder es la pastora Belén, quien dice que los israelitas desarrollan algunas habilidades o dones, ella los llama conocimientos. La función esencial de estos es predecir lo bueno y/o malo de las personas y situaciones que afrontan en el día a día. En la práctica, al acercarnos a ella, fuimos sometidos a esta evaluación, mediante la lectura de los dedos de sus manos y pies, nos confirmó que poseían aquellos dones.

La Iglesia que mayor presencia y aceptación tiene en estas dos comunidades, Hualla y Tiquihua, es la Pentecostal, lo cual ha sido fortalecida por su activa respuesta al conflicto armado interno. Incluso en varias otras zonas de la región, algunas congregaciones han sido pentecostalizadas, debido a que estos se adecuan mejor al contexto: “Varias iglesias Presbiterianas tienen nombre de Presbiteriana, pero su práctica y doctrina ya es Pentecostal”⁵⁰. Ellos argumentan que dicha destreza de evangelización es porque están investidos del poder del Espíritu Santo.

⁴⁹ Se refieren al hecho de dormir en conjunto con otros hermanos –mujer y varón–. Lo cual sucedía generalmente en las vigiliás, que duraba la noche entera. Esto era considerado por los católicos como un acto inmoral.

⁵⁰ Manuel (Huamanga. 2005).

La Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo” es parte del proceso de crecimiento referido de las iglesias pentecostales en el área rural ayacuchana, con inicios informales en la zona durante la década del ‘80, logrando oficializar su iglesia el año 2000. Para el año 2009, logra tener mayor presencia y actoría entre Hualla y Tiquihua, con un número de adeptos que va entre 150 a 200, quienes asisten a los rituales de la iglesia y con presencia en otras regiones, como Ica y Lima.

3.2 Creado por mandato divino

Cristo no es una religión, Cristo es vida. Cristo no es cualquier cuento, Cristo es una persona que puede cambiar tu vida (Santos. Tiquihua. 2007).

La Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo” tiene su sede principal en el distrito de Hualla, Tiquihua. Dentro de esta jurisdicción, “Ciudad de Dios” es una comunidad pequeña conformada únicamente por evangélicos provenientes de distintas comunidades aledañas. Asimismo, mantiene una relación de cooperación con otras iglesias pentecostales que están en las comunidades de las provincias de Fajardo (Cayara, Huancapi), Sucre (comunidades de Taca, Tintay, Quije, Haquhuani), Vilcashuamán (Vischongo, Chacarí, Accomarca, Concepción), entre otras.

Al fin, pudimos tener una entrevista detenida con el líder de La Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”, Santos, conocido como el “Varón de Dios”, “Olivo Guindo” y “Doctor en palabra”⁵¹, después de varios encuentros previos informales. Su físico mostraba a un hombre pequeño, de cara delgada, mirada perspicaz e inquisitiva, como si quisiera descifrar nuestros pensamientos. Tenía un modo de hablar pausado y efusivo, casi siempre su atuendo consistía en pantalón azul, camisa blanca o celeste, y pulóver azul, indumentaria distintiva a su congregación. Tenía múltiples quehaceres que lo movilizan de un lugar a otro, a razón de la Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”.

⁵¹ Felicitas (Tiquihua. 2007) explica por qué denominan a Santos como varón de Dios. En el sentido que él está consagrado a Dios. Por eso, él es pacienzudo. Por ejemplo, cuando visitan a “Ciudad de Dios”, no les trata diferente, sean creyente o no creyentes, de comer le da igual, cama también le da, igual para que duerma. No hay diferencia, sea anciano, sea joven, sea de otro país, le importa eso a él.

Esto no fue idea de nadie, sino que un niño empezó a profetizar. Este niño se levantó y empezó a llenarse de fuego, estaba con unción⁵². Y dijo: "A esta misión levantará Dios, Dios lo hizo y su nombre es Misión Los Embajadores de Cristo". En consecuencia, podemos señalar que "Ciudad de Dios" ha sido creada en palabras de un hermano, ha sido "por órdenes de arriba" y a través de él se hizo posible constituir la Misión Internacional Los Embajadores de Cristo, Ciudad de Dios. Fue establecida el año 2000 por el poder de Dios, que hizo posible construir esta congregación (Santos. Tiquihua. 2007)⁵³.

Él dice que conoció a Dios un noviembre del año 1978, a través de un misionero. Desde esa vez, "se entrega a Dios", pese a haber sido ateo y simpatizante del PCP "Sendero Luminoso"; aunque no precisa su nivel de participación, se convierte al evangelio y es fiel creyente hasta la actualidad. Tiene a su responsabilidad el liderazgo de "Ciudad de Dios", argumenta que aquel compromiso le ha sido concedido por razón de un poder sobrenatural, que le encomienda liderar esta misión, que no es su deseo personal, conforme lo expresa a continuación:

Yo era ateo. Como ateo, yo no creía en Dios, a mí no me importaba, al menos a mí no me importaba la gente, ni mis propios padres. No me interesaban como ateo que era. Yo no creía en Dios. ¡Qué Dios! Si hubiera Dios, entonces, ¿por qué hay tanta diferencia? ¿Por qué hay desigualdad de clases? ¿Por qué hay gobernantes déspotas y gobernados sencillos? Todo eso no [...]. Desde muy niño, he tenido una experiencia siempre fuerte de sufrimiento, siempre he dicho, tal vez he sido el pato feo de la casa, pero así igualito también me sentía en la sociedad, como si fuera un pato feo, y como si la sociedad no se agrada de mí, algo así. Desde el año '78, desde que me convertí, el señor me empezó a hablar de que tenía que levantar una misión, esta misión tenía que ser internacional. Bueno, estoy viendo, ahora ya salimos a nivel nacional, estamos en Lima, estamos en Ica, estamos en Huamanga ya estamos avanzando. Pero Dios dice que va llegar una fuerza poderosa, esto va ser prácticamente un poder infinito. Dios actuará, ya veremos. Antes, mi ambición era llegar lejos siendo líder, pero ahora no. Ahora es al revés, yo no quiero ser líder, pero la fuerza de Dios me pone como líder, yo le digo: 'Señor, no quiero ser líder, quiero retirarme, es una responsabilidad muy grande'. Pero hay algo, hay una fuerza sobrenatural, hay un Dios que dispone. Muchos humanos querrán bajarme; sí, pero no es como uno piensa, porque la mano de Dios es otra, la voz de Dios es otra [...]. Además, hay tantos nombres de la religión [iglesias] a nivel nacional e internacional, hay como 3000 mil nombres [denominaciones] que señalan, no soy de nombres, no me gusta defender mi nombre, no me gusta, soy cristiano y listo. Nadie es mejor en la Tierra, sino Cristo es el mejor.⁵⁴

La generalidad de los entrevistados de esta misión tiene una experiencia religiosa muy intensa, personal que les cambia el día, en el curso de la vida; se podría decir que ellos no tienen un molde teológico proveniente de alguna asociación

⁵²Refiere que: "Unción es cuando es el Espíritu Santo quien te agarra. Tú danzas, te alegras, saltas de gozo. Eso es unción, y cuando tú no tienes alegría en tu corazón no puedes danzar, no puedes ni alabar apenas, ni te mueves" (Rosario. Hualla. 2008).

⁵³ El día central de celebración de la fiesta espiritual de esta iglesia es el 8 de abril, dura casi una semana. Esta fecha es uno de los principales momentos, donde incorporan nuevos miembros para "Ciudad de Dios".

⁵⁴ Santos (Tiquihua. 2007).

internacional de evangélicos, sino a partir de su propia lectura de La Biblia –la palabra de Dios–, guiada por líderes locales como Santos, quienes también orientan la construcción de proyectos de vida colectivos e individuales, como veremos más adelante y es propia de las denominaciones pentecostales, que se caracterizan por una teología no tradicional y localmente contextualizada.

“Los Embajadores de Cristo” refieren una propia explicación del por qué adquieren esta denominación. Ellos obtienen un carnet de identidad, donde se indica que son parte de la misión y el cargo que ocupan. Como nos informó el hermano Paulino:

Claro, nosotros somos como embajadores. Los embajadores, ¿qué quiere decir? Es, por ejemplo, que Alan García le mandara a usted como embajadora a Brasil. Entonces, ahí tienes que ser embajadora de Perú, tienes que ver ahí sus problemas de los peruanos, ahí tienes que ver cuántos sufren maltratos, ¿cómo están?, ¿qué hacen?, si trabajan o no trabajan. Esas cosas tienes que ver si están organizados en asociaciones o no, eso significa que estas representando el Perú. Así igualito, nosotros, en cualquier lugar, estamos representando a Dios, viendo los intereses de Dios y trabajar para él, así es el trabajo. Todos tenemos nuestro carnet, todos tenemos una forma de identificarnos. Por ejemplo, un hermano puede tener problemas y pueden llevarlo a la cárcel y este carnet es una forma de identificarnos de que somos evangélicos y, a veces, nos pueden involucrar en cosas que no cometemos, y este carnet ya nos sirve para explicar quiénes somos. Entonces, esto es un documento que está a nuestro favor, que nos va ayudar para cualquier cosa, porque esto es nuestro documento que nos dice quiénes somos.⁵⁵

En San Pedro de Hualla, la capital de distrito, se observa que el evangelismo crece y se consolida para el año 2009. La Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo” tiene un promedio de 100 hermanos en Hualla y otros 50 viven en “Ciudad de Dios”⁵⁶. El número aumenta cuando llegan los escuadrones que realizan tareas de proselitismo en otros lugares. Esta misión tiene una personería jurídica, así como un consejo directivo que les representa legalmente ante las autoridades. Tiene un presidente, vicepresidente, secretario general y fiscalizador: “ellos son quienes ven el tema de documentos, las compras, etc. Por ejemplo, cuando cualquier autoridad nos llama, ellos nos representan, porque si nosotros vamos así como pastores ellos no entienden” (Pastor de Hualla, 2008).

Como precisa el reconocido teólogo Dr. Juan Sepúlveda⁵⁷, refiriéndose a la denominación Pentecostal, en la que se ubica la Iglesia Misionera Embajadores de

⁵⁵ Pastor Paulino. Huamanga. 2009.

⁵⁶ En el año 2009, en “Ciudad de Dios”, observamos un aproximado de 50 hermanos que vivían en el referido lugar. Y, en el distrito de Hualla, el Pastor nos confirmó que contaban con un aproximado de 100 hermanos activos.

⁵⁷ Juan Sepúlveda. *Una aproximación Teológica a la experiencia pentecostal latinoamericana*. En: <http://www.pentecostalidad.com/teología>.

Cristo: “El pentecostal no entiende una iglesia que esté incorporada a un sistema de cristiandad. Iglesia es, para ellos, la comunidad voluntaria y abierta de todos/as, quienes han experimentado la renovación de sus vidas por la fuerza del espíritu”. Continúa comentando en los siguientes términos:

“[...] La irrupción de nuevas formas de cristianismo que enfatizan el ‘nuevo nacimiento’, sea que se definan a sí mismas como pentecostales o no, puede interpretarse no solo como un movimiento de restauración de un patrón más primitivo (neo testamentario, apostólico y pre-constantiniano) de experiencia cristiana, sino también como una forma de protesta frente a un cristianismo en el cual los necesitados; es decir, ‘aquellos que necesitan de medico’, han sido empujados al margen”⁵⁸.

Esta investigación muestra en los capítulos siguientes que el culto y forma de organización de “Ciudad de Dios” es una expresión evangélica local, de los marginados, que se apoyan en el diálogo con Dios, mediado por el Espíritu Santo. Tienen la convicción de que su congregación fue creada en sus comunidades campesinas; para, desde allí, irradiar el mensaje de su versión de La Biblia por mandato divino.



Figura 3.2 Letrero de ingreso a “Ciudad de Dios” de Tiquihua (Hualla, Fajardo)

⁵⁸Idem.

3.3 “Soldados de Cristo”: Razones de conversión

Muchos tenemos fe. ¿Qué es la fe? La fe es la certeza de lo que no ves, pero crees. Creer es vivirla, creer que de aquí a mañana seré feliz, y para llegar a eso no es fácil, tienes que pasar muchas pruebas, muchos obstáculos. Nosotros debemos creer que hay un Dios y ese Dios es invisible, es como el aire, pero lo sientes, sientes que tu vida se llena (Saturnino. Tiquihua. 2008).

Entre las razones que motivan la conversión, registradas en esta investigación, se encuentran los problemas de salud mental, la crisis de la organización comunal y la desestructuración de la familia en el contexto de la violencia política, las carencias económicas en el hogar, exclusión social, falta de afecto y/o protección en la familia, la búsqueda de sanación y la salvación. Contexto en el que existe la necesidad de atención psico-afectiva, reconocimiento social y de atención básica. Son las iglesias evangélicas presentes en el área rural de Ayacucho las que cumplen ese rol de refugio espiritual, con su discurso “salvacionista”, terrenal y espiritual, que “endulza” los corazones desconsolados y alienta a los abrumados al ofrecer “cambios de vida” y que los proporciona a la persona que se entrega a Dios. La Biblia, para ellos, se convierte en el único texto de consulta para todas las interrogantes, que a menudo son resueltas con interpretaciones de citas bíblicas adaptadas a las experiencias vividas por los pastores evangélicos, generalmente de origen campesino (quechuas).

La oferta religiosa evangélica es un antídoto contra el desamparo y la angustia, ayudó a procesar las terribles situaciones que experimentaron y dio sentido a los hechos, con mensajes de esperanza y actos de consolación.

Observamos en Hualla (capital de distrito) que son los creyentes adultos (varones y mujeres) quienes más concurren a la Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”. Mientras los jóvenes se instalan en “Ciudad de Dios”, donde llegan en su mayoría sin horizontes de vida; van en búsqueda de futuro, aunque no sepan qué exactamente. Otros sienten la carga del pecado en la conciencia –viven cargando su culpa– y una forma de descargar aquello es entregarse a la obra de Dios.

Muchos de los jóvenes que concurren a “Ciudad de Dios”, antes de entregarse al evangelismo, se sentían faltos de afecto y dejados de lado por sus propios

padres⁵⁹, experimentaron la “expulsión” de sus hogares, sentían que su vida no tenía sentido ni valía la pena. Una de las razones de este abandono es la pobreza y el alcoholismo que afecta a estas comunidades. Muchos de nuestros entrevistados reiteran que hay un alto porcentaje de consumo de alcohol en las familias de sus pueblos; en este contexto, los jóvenes se sienten desamparados. Como dice Alcides (2008): “Acá [Tiquihua], son borrachos el 70 %. Hasta jóvenes también consumen trago, ni siquiera cerveza, *cachucha* (alcohol metílico rebajado con agua), ron, anisado. Los ‘huaraperos’ que no tienen plata toman agua hervida con alcohol. Para que se sienta bien toman”.

Una de las secuelas del conflicto armado interno que más daño ha ocasionado a la comunidad es el incremento del consumo del alcohol, que involucra a un alto porcentaje de la población, que sufrió la violencia política. Embriagarse era una forma de evadir el sufrimiento y la incertidumbre que atravesaban: “No sabíamos si mañana íbamos a morir o vivir”, decían varios entrevistados. El abuso del alcohol afectó severamente el sistema nervioso del cuerpo. Muchos nos dijeron que les hacía ver la realidad como una especie de ensueño; de esa forma, lograban paliar por momentos la cruel situación en la que se encontraban.

Dialogando con Regina⁶⁰, la presidenta de Asociación de Padres de Familia de Tiquihua, da su versión sobre las razones de conversión al evangelismo de los jóvenes de su comunidad; señalando la pobreza, insiste en el alcoholismo de sus padres, el maltrato y la carencia de perspectivas:

No estudian. Será de la pobreza, yo digo; porque no hay comida en la casa, el papá no se preocupa de atender las necesidades de la familia y eso será. En otros casos, es debido a que su papá toma y está en la calle. Y cuando tú pasas con tus compañeras, ¡cómo te sentirías al ver a tu papá tirado en la calle! En cambio, abajo, se sienten libre, ya no le ve ni a su papá, ya no sufrirá tanto de comida también; aunque poquito comerán, cómo sea está abajo [“Ciudad de Dios”], y en hora exacta está su comida también. Acá también la mamá y el papá se van a la chacra en la mañanita, en tiempo de siembra o en tiempo de cosecha, y no hay quién cocine para los hijos. Solo dejan la comida de la mañana, y pobre, ¿cómo comen? Otra forma es comer la comida guardada de la mañana, no es como te sirve tu mamá.

Percibimos que las adolescentes y jóvenes construyen sus imaginarios de lo que quisieran en un futuro próximo, de cambio, en su situación llena de carencias. Estas aspiraciones están hilvanadas en una narrativa que relaciona su familia y la

⁵⁹Dughi, Pilar señala que: “En el medio familiar, el compromiso afectivo es muy alto [...]. Y puede suceder que la necesidad o la expectativa no sean satisfechas; entonces, se abre un espacio de desencuentro”. 1995.

⁶⁰Tiquihua. 2008.

comunidad. Las experiencias que oyen de los otros que han ido a “Ciudad de Dios” son muy alentadoras, a tal punto que deciden dejar la escuela y/o colegio para poder ir a vivir allá “un tiempo”. Las referencias que se tienen de “Ciudad de Dios” apuntan a ideas como: “allá tienes una gran familia”, “la vida es tranquila”, “tienes apoyo”, “vivimos como familia”, “hay frutas y comida”; a pesar que este último argumento nos puede parecer simple, para los jovencitos posee un carga simbólica eficaz de lo que quisieran tener en casa, además de cariños y orientación. A continuación, presentamos el testimonio de una adolescente que ciertamente no tiene en su hogar las condiciones señaladas; representa a “Ciudad de Dios” con un discurso afectivamente preocupado. Sara cuenta⁶¹:

El año 2006, cuando tenía 14 años, fui a *Ciudad de Dios*. Fui a una fiesta con mis amiguitas. Ellas me llevaron. Esas mis amiguitas tampoco son del evangelio, sino que fuimos para ver cómo era. Fuimos como cuatro. Como mis amiguitas me decían: “Bonito es, hasta el lugar es bonito, hay frutas, hay caña de azúcar”. Había realmente caña de azúcar, naranjas, esas cosas. Y llegamos normal, nos llamó un hermano, nos damos cuenta que realmente eran buenos, porque nos llamó, nos hizo sentar y nos dio comida. La comida era sopa, con su cancha y con su quáker, creo. Era tarde, ahí estábamos y nos habla de la religión: “Vengan, bautícense. Aquí hay unión, hay que alabar a Dios para irnos a su reino. Si creemos en Dios, él nos va salvar”. Mira, esto es “Ciudad de Dios” –nos muestra una foto que ella guardaba dentro de un libro grande y conservado–, bonito es. Mira, con sus flores. Nos hacía caminar por acá y por allá, explicándonos las cosas.

Felicitas (Tiquihua. 2007) es otra joven con quien mirábamos a “Ciudad de Dios” desde la colina próxima ubicada a la margen derecha del río Pampas, que estaba ahí, apacible y soberana, cobijando a las almas que han entregado sus días a la alabanza del Señor. Para algunos, “no se sabe el tiempo que permanecerán, dependerá de Dios”. Y otros pretenden quedarse en los caminos de Dios toda su vida, a razón de que se han entregado en cuerpo y alma a él. Felicitas se convirtió al evangelio a los 15 años, previamente migró a la ciudad de Lima y, a falta de oportunidades, regresa y se entrega a Dios: “Yo venía de Lima, no fue fácil para mí estar allá. Un año vine, visité ‘Ciudad de Dios’, había una fiesta espiritual, ahí me quedé”.

Joselo (Tiquihua, 2007), otro joven de 20 años que vino desde Huancasancos, habla de su conversión y explica que llegó a “Ciudad de Dios” a sus 17 años:

Claro, yo quería estudiar; pero, por parte de mis familiares, no había apoyo, no podían. Me encontraba solo. Tengo mi papá, pero mi mamá ha fallecido, me ha

⁶¹ Hualla. 2008.

dejado a los 14 años; de ahí ya no podía estudiar. Hemos quedado seis, cinco varones y una mujer. Me quedé en el sexto de primaria.

Los detractores del evangelio llevan a los jóvenes a salir de dichas comunidades, debido a que en su zona son menospreciados:

‘Son cama redonda, de ustedes viene el granizo, de ustedes viene el viento’. De todo nos dicen. Por esa razón, yo no quería servir en mi pueblo. Por ese motivo tenía oración para no estar en mi pueblo, estar lejos y eso se cumplió, me vine a “Ciudad de Dios”. Vine cuando me dijeron que en este lugar se están preparando para los ‘últimos tiempos’, y por esa razón me vine. Y ya cuando estuve acá, claro, Dios me dijo para quedarme, mi decisión era pasar un tiempo, pero me quedé.

Las conversiones difieren unas de otras; empero, casi todas están unidas por dar orientación y resignificación (cambio de sentido) a la existencia, donde la creencia en un Dios supremo se presenta en una estructura que admite mezclas de significación dentro de la cotidianidad. Veamos el testimonio de Daniel⁶²:

Para mí, no era fácil convertirme en evangélico. Pero un día la palabra me llegó y me pregunté: “¿Qué estoy haciendo? ¿Qué es fornicar? ¿Qué es adulterio?”. Fornicar es no estando casado estar con alguien, y yo prácticamente vivía con mi señora como marido y mujer y no como según lo que Dios exige [...]. Ahora, el adulterio es después que eres casado o casada, abandonas y te vas tras otra, eso es adulterio. Entonces, yo tuve que salir de eso, de la fornicación, prácticamente si me moría no tenía mi salvación. Entonces, el evangelio para mí es un cambio, uno realmente se acerca a Dios y te entregas a él con toda tu vida y él está dispuesto a cambiar tu vida.

Hay tres llamamientos. **Llamamiento pasivo, llamamiento activo, llamamiento riguroso**. Llamamiento pasivo son las congregantes, ellos pueden visitar por un día, no son llamados, son bautizados; o sea que pasivamente sirven a Dios; o sea, los pasivos están en las iglesias congregándose en cada pueblo; trabajan mayormente labores del campo. Y los llamados activos, prácticamente ya están llamados para “Ciudad de Dios”, para salir a obra, y es cuando trabajas el 50 % para tu casa y el 50 % para las cosas del señor, como por ejemplo salir a la obra una semana y vuelves a trabajar. Ahora, el llamado riguroso es por tiempo completo; tienes que permanecer en las cosas del señor, ya prácticamente dejas todo; van a santificarse en su iglesia. Ellos van a permanecer en la iglesia. Como dice la palabra: “El que dejará padre y madre, recibirá cien veces más”; pero tampoco todos nos vamos a dedicar a tiempo completo; si todos vamos a estar, ¿quién va a trabajar?; eso no puede ser, hay otros que tienen que trabajar, solamente hay que entender cómo, para qué uno está llamado.

Asimismo, Saturnino⁶³ también refiere sobre su proceso de conversión:

El señor conoce tu corazón. Si estás dispuesto para soportar esa prueba, Dios conoce nuestros corazones. Yo estaba vacío por dentro, ya no había remedio, ni mi familia me creía, ni a la gente, si te mueres por ahí qué le importa a la gente. Entonces, esa desesperación, esa soledad es la que me conduce a buscar a Dios. Estos hermanos [los que viven en *Ciudad de Dios*] me dieron a entender que ellos no habían llegado porque querían, mucho menos porque alguien los haya traído;

⁶²Hualla. 2008.

⁶³Tiquihua. 2008.

el único fue Dios. Él los trajo hasta "Ciudad de Dios" para caminar en su obra. Ellos son escogidos, nadie llega así nada más.

Los entrevistados aseguran que tienen una real experiencia con Dios, en el que creen, porque les ha hecho milagros. En sus sueños, Dios se presenta, y ellos lo interpretan como revelaciones. Están seguros que su Dios les salvaguarda de todo lo malo; sin embargo, sostienen que también es un Dios que castiga a los desobedientes. La conversión significa la aceptación de un nuevo lenguaje sobre Dios, porque ellos dejan de creer en el Dios "pagano" que les ha sido transmitido desde sus ancestros, y comienzan a creer en otro que se manifiesta en ellos; ahora, a través de la palabra bíblica, y actúan en su historia de vida, el que cura sus males, que les promete la salvación, etc.

Cristo sana

Una de las características de las iglesias pentecostales, como la Iglesia Misión Internacional "Los Embajadores de Cristo" de "Ciudad de Dios", es que afirma tener el don de la sanación. Estas iglesias creen que, con su muerte, Cristo proveyó la salvación del alma; asimismo, la sanidad para las enfermedades físicas. Ellos conviven con la certeza de que el Espíritu Santo les guía en todo el proceso de su vida religiosa.

Las experiencias de sanidades están entre las causas que más contribuyen al crecimiento de las iglesias pentecostales, como La Misión Internacional "Los Embajadores de Cristo". Ser sanado por Dios es entendido como ser aceptado por él, tomado en cuenta, haber recibido una señal de su amor y preocupación por cada persona.

Los testimonios muestran que la mayoría de los entrevistados percibe este cambio fundamentalmente como una experiencia sanadora; es decir, como la superación de situaciones personales que han bloqueado una vida en plenitud y amor.

La curación es una de esas experiencia que les hace sentir que Dios actúa en ellos; además de ser los sufrimientos físicos, de por sí, una razón poderosa para acercarse a Dios. Veamos el testimonio de Carmen (Tiquihua, 2007): "Dios te cura de diferentes formas, no es como el doctor". Su experiencia, dice, es un caso de comunicación con Dios que utilizó su benevolencia; tomando la forma de un

humano, le practicó diversas “operaciones” para desechar todo sufrimiento ocasionado por las enfermedades que se habían apoderado de su cuerpo.

Dios me operó. Yo tenía un bulto dentro de mí, ese era uno, y lo otro cerca de mi ombligo, había crecido una bola como globo. La bola que estaba dentro de mi estómago era como piedra y me quemaba como candela, y mi cuerpo estaba lleno de agua, porque estaba muy gorda. (...). Yo, al inicio, no sabía ni cómo orar. Oraba yo sola en mi cuarto, llorando, diciéndole: “Señor, hasta cuándo voy a estar enferma, hasta cuándo voy a sufrir con este dolor”. Diciendo, yo lloraba. Y, un día, en mi sueño, mi esposo ha sacado dos cosas de mi estómago; agarró mi estómago, lo volteó, lo puso en una tina y lo lavó; él estaba con una ropa blanca, él estaba todo limpio. Y yo le decía: ¿Juan, por qué has sacado mi estómago? Y él me dijo: Cállate, hija, estoy lavando. Esa fecha, mi esposo ya estaba muerto; pero, en mi sueño, estaba vivo. Después que terminó de limpiar todo mi estómago, se remangó la camisa y empezó a tocarme el corazón; con fuerza, agarraba, lo arreglaba, y vi cómo la sangre salía de un lado. Eso yo vi en mi sueño.

Cuando me desperté, estaba adolorida y dije: “Gloria, Dios, ahora ya moriré”. Estaba mal, no sentía mi estómago, era como si lo hubieran volteado; entonces, con toda mi fuerza, me levanté, cargué mi mote y me fui tambaleándome hacia abajo. Estaba bajando con cuidado, descansé y me quedé dormida. Cuando me desperté, mi cuerpo ya estaba mejor, y desde ese día hasta el día de hoy mi cuerpo se curó. De esa manera, el señor me curó, me puse bien ligera, saltaba con facilidad las lomas; ya no me agarraba para bajar. Antes, me agarraba, como arrastrándome bajaba; así, el señor te cura con las revelaciones.

Por otra parte, el testimonio de Rosario⁶⁴ refiere cómo, mediante su nueva fe religiosa, mejoró completamente la relación con su esposo :

Yo vivía mal con mi esposo. Para mí era chocante vivir aquí [Hualla]. Yo soy de Huánuco, no vivía bien con mi esposo, tenía muchos problemas. Para mí, era un martirio algo chocante que mis suegros pelearan continuamente y mi esposo se emborrachaba seguido, y no me daba para la comida. Yo estaba decidida a separarme.

Ahora no, quizás es el mejor esposo que tengo. Él así no más nunca se molesta; a veces, me hacen rabiar mis hijitas, a veces les zampo y les digo: “Ustedes no se portan bien, me hacen renegar”. Pero su papá nunca reniega, más me dice. “Hija, tú le das cabida al Diablo; tú, cuando le pegas a tus hijas, el Diablo se ríe de ti”. Pero él no; a veces, sus hijitas le avientan su plato jugando, y él dice: “Gloria, Dios, gracias a Dios”. Y yo digo: “Vez lo que ha hecho”, y él no reniega. Me dice: “Yo no voy a renegar, no le voy a dar cabida al Diablo, él quiere que pegue a mis hijitas, pero yo no voy a pegar. Él utiliza a mis hijas, pero yo no voy a hacer su gusto; que el Diablo se vaya amargo, llorando de lo que no voy a pegarle. Mientras tú le das cabida a al Diablo para que salga riendo”. Yo le digo: “¡Tú no te amargas de nada!”. “Sí, mi corazón no es de amargarse”, me dice. Él ha cambiado bastante, de lo que era antes borracho, perdido, fiestero, parrandero, ahora no toma, me ayuda, antes no me ayudaba en cosas de la mujer. Ahora, a veces, yo estoy ocupada, él cocina un rato o lavando; ya me está ordenando la casa, está acomodando las cosas, y dice a mis hijas: Tú mamá reniega por no hacer esto.

Los testimonios reseñados ratifican este “cambio de vida”, que está ligado con un cambio de actitud, en base a la fe intensa en Dios; donde las emociones como el

⁶⁴Hualla. 2008.

miedo, desasosiego, impotencia están constantemente expulsados de sus seres; al mismo tiempo, despiertan otros sentimientos como la fe, amor al prójimo, valentía, esperanza. Todo esto enlazado en una cadena de experiencias con Dios y una “nueva vida”. En “Ciudad de Dios”, señalan que consiguen “el cambio de vida”, parafraseando a Pablo (Hualla, 2005) en los siguientes términos:

Para mí, el evangelio es un cambio. Vivo feliz con mi familia, predico el evangelio, enseño, con eso me siento más feliz [...]. He conocido el poder de Dios. De lo que era antes, ahora soy un nuevo hombre. Antes he sido descontrolado; pero, desde el momento que he conocido a Dios, he cambiado, tengo cambios radicales. Ahora, ya tengo sensibilidad de sufrir por la gente. A hora solo nos queda anunciar el evangelio de que Cristo cambia al hombre.

Además de las similitudes señaladas, encontramos también, en el caso de la Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”, y las señaladas por el teólogo Chiquete para las iglesias pentecostales, dos dimensiones importantes en la experiencia religiosa: Primera, la experiencia evangélica pentecostal, que ha sido percibida y vivida como una experiencia de “gracia” para los “desgraciados” [...]; donde Dios salva y transforma situaciones de desesperación, restaura vidas humanas, reconstruye familias, ofrece horizontes de fe, sana dolencias físicas y emocionales. La segunda, experiencia de liberación –transformación–, que tiene una visión localista y su aporte, para transformaciones de vida, consiste en la capacidad de transformar su micro-espacio vital, que pueden superar problemas críticos como el alcoholismo, violencias, etc.

3.4 “Todos son bienvenidos”: Espacio de encuentro y regocijo espiritual

Es como un hogar en donde todos trabajamos, uno puede ser una vajilla, un cucharón, una taza, una olla, un balde. Así, Dios prepara de acuerdo a cada uno. (Daniel, pastor de Hualla. 2008).

La Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo” predica una religiosidad asequible, siempre hemos escuchado de ellos que “todos son bienvenidos”. Ellos fomentan encuentros de fraternidad, solidaridad, muestran tolerancia con miembros de otras congregaciones que van a visitarlos, a tener experiencia de convivencia con los creyentes y el acercamiento a Dios. Los que llegan a “Ciudad de Dios” pueden ser evangélicos de cualquier lugar del país y de distinta doctrina a ellos, solo tienen que cumplir las reglas que están establecidas. Empero, la admisión exigen una entrega y disciplina severa, conforme veremos más adelante.

El pastor Daniel comenta sobre la distribución de funciones en la administración de su Iglesia: La Casa Pastoral está ocupada por el pastor y familia, ambos guían a los fieles de la iglesia en esta comunidad. Están encargados de dar la bienvenida, recibir y ofrecer posada a todos los hermanos que pasan por allí, algunos se quedan el tiempo que ellos consideran. Rosario (esposa del pastor) permanece en compañía de sus tres hijos; atendiendo, además, a las visitas, a razón que el esposo, además de ser pastor es obrero, y acompaña al líder de la misión en las actividades que se desarrolla fuera de la comunidad. En su reemplazo, en ese caso, queda otro miembro que realiza sus funciones.

En dicha Casa Pastoral, se puede ver llegar y salir a muchos congregantes que ellos los llaman obreros, quienes caminan llevando la palabra de Dios. Esta propiedad ha sido donada por tres hermanas:

Son tres hermanas que no tienen hijos, solteras, una está en "Ciudad de Dios", la otra está en Pukahuasi, y la otra está en Nuevo Ayacucho (Ica). Ellas están caminando en la obra. En esta Casa Pastoral van viniendo uno y otro. Al próximo año esta casa va ser levantado con material noble⁶⁵.

La Iglesia de Hualla cumple con el rol de acogimiento a algunos niños y jóvenes desorientados, niños que escapan de su hogar para evadir la violencia doméstica a causa del consumo de alcohol de los padres, que es frecuente en estas comunidades. No hay muchas opciones de rehabilitación de las secuelas de la violencia política que los afectó. Pedro (Tiquihua. 2008) se atreve a afirmar: "Aquí hay alcoholismo, el 70 % de las familias consumían alcohol".

A esta Casa Pastoral llegan niños en busca de refugio, pasan ahí la noche por temor a las palizas de sus padres y/o familiares, casi sin poder hacer nada para evitar, solo huir de casa. Por ejemplo, nos contaba Rosario sobre el caso de una señora que vive en Hualla, que es alcohólica:

Ella toma mucho. Casi ha matado a la niña pisándole en el cuello, borracha estaba. Tiene tres hijos, un varón y dos mujercitas. Y ella choca con ellos. La niña, claro, si es de día, se va a la calle cuando su mamá regresa borracha; pero de noche se oscurece y no hay dónde entrar. Por eso, a veces, tiene que entrar a la iglesia, junto con las hermanas se sienta y está en la iglesia. Antes, le llevábamos todavía donde su mamá; pero ahora ya no, porque nos insulta, nos dice: "Ustedes se llevan a mis hijos, le engañan", y nos trata mal. Para evitar eso, a veces, no le llevamos y ya se quedan a dormir en la iglesia; porque tenemos frazada, pellejos, todo tenemos. Además, siempre hay un hermano que se queda a dormir, orando en la iglesia. Las 24 horas, la iglesia está abierto, siempre hay uno que tiene problemas y viene a la iglesia hacer vigilia y se queda clamando al señor.

⁶⁵ Rosario. 2008.

El evangelismo en estas comunidades marca un referente de acogimiento y compasión. Bien lo expresa Narváez (2005):

La compasión humaniza. La compasión es, más que un acto, un conjunto de actos de profunda humildad hacia el otro; es una actitud fundamental, construimos el mundo a partir de los lazos afectivos. El primer impulso está en el corazón, no en la cabeza; por eso es necesario equilibrar la racionalidad con la compasión.

Esta actitud compasiva tuvo el evangelismo⁶⁶ durante el conflicto armado interno. Hoy, en un contexto postconflicto, actúa sobre las secuelas de la violencia; enfrenta otro tipo de problemas sociales como la violencia doméstica, alcoholismo, jóvenes huérfanos, desorientados y/o desalentados a falta de oportunidades que no encuentran en las instituciones locales e incluso en sus propios hogares. Muchos de nuestros entrevistados coincidieron en afirmar que los jóvenes de diferentes sitios van donde ellos en busca de refugio y oportunidades.

Proselitismo

El proselitismo impulsado por los escuadrones (grupo de creyentes avanzados de “Ciudad de Dios” que salen a los pueblos a predicar el evangelio) se desarrolla entre las comunidades y pueblos, principalmente de la provincia de Fajardo, “cara a cara” con la población. También, se han extendido a las ciudades de la región Ica, llegado a Lima, donde predicán entre los migrantes andinos con perseverancia, hecho reconocido por Manuel Marzal (1988:391), para las nuevas iglesias evangélicas, en los siguientes términos:

A diferencia de la Iglesia Evangélica que, como toda Iglesia mayoritaria, se limita a atender a sus miembros proporcionándoles los servicios religiosos establecidos, las nuevas iglesias evangélicas hacen mucho proselitismo. Quienes lo hacen no solo son los pastores o ministros, sino también los simples miembros, que tienen un sentido de auto identificación con la Iglesia propia, mucho mayor que la del católico promedio.

Tal proselitismo se debe a razones teológicas: “fuera de la Iglesia no hay salvación” y estas nuevas iglesias se consideran a sí mismas “como la iglesia restaurada por orden de Dios, en estos últimos tiempos”.

El testimonio de Rosario (2008), que transcribimos a continuación, nos permite ver las características del proselitismo de la Misión Internacional Los Embajadores de Cristo:

⁶⁶ Señalamos que la compasión estuvo acompañada por el respeto y reconocimiento, viendo al otro como su prójimo, seres humanos como ellos, que necesitan de acogimiento y protección.

Los obreros siempre vienen. Los obreros a veces vienen de Huamanga, de Lima, de Vilcashuamán, de “Ciudad de Dios”. Los obreros unos y otros están llegando, a veces uno o dos días no tengo visitas; pero, después, seguido tengo visitas, están llegando y otros están saliendo; antes era un poco más, ahora un poquito ha disminuido los obreros. Ellos caminan en grupo, ahora está en Camacho (Ica). Porque mi esposo también hace poquito ha regresado, él también está caminando en ese grupo, con el hermano Santos. La vez pasada vino solo por un ratito, porque siempre hay alguna cosa que hacer en “Ciudad de Dios”; por eso también vino y tramitando algún documento, de ahí nuevamente se regresó. Este año, está más en la obra, por ahí también hay menos obreros que por acá, siguen caminando de tres a cuatro meses. Así ya vienen, antes venía una semana, dos semanas, dos días o tres días. En el grupo, son algo de 21 personas, que están caminando, todo el primer escuadrón han salido. Ahora, el segundo escuadrón [los que están en “Ciudad de Dios”] no sé cuándo irán al servicio.

En campañas, en fiestas espirituales, caminan evangelizando. Van visitando a las almas nuevas, a los enfermos, a los que han dejado la iglesia, a los que se han alejado. Van levantado a la iglesia tanto espiritual como materialmente. Hay iglesias nuevas que se están levantando; por ejemplo, ahora, en Huancapi, el próximo año, va levantarse, porque una hermana ha donado un terreno. Entonces, el próximo año va a ver trabajo y, como en el escuadrón, hay varones y mujeres que van a ir ahí como mano de obra.

Después de escuchar la convicción con que los entrevistados expresan sus testimonios, recordamos claramente a un amigo de la comunidad de Tiquihua, Valeriano, un hombre leído a los que ellos llaman “Payqa ñawinkichasqan [él tiene los ojos abiertos, aduciendo que él sabe leer]”, sencillo, culto, amistoso; cualidades que le hacen hombre respetable del pueblo, hablamos del evangelismo y religiones más; mientras nos calentamos comiendo una mazamorra muy caliente que unas niñas por esos días estaban vendiendo por el pueblo –dicen para su excursión–. Aquella vez, Valeriano nos dijo:

Toda mi familia es católica, aunque mi hijo mayor es ateo. Él trata de convencerme de que no existe Dios y yo le digo: ‘Déjame con mis ideas, si me quitas mis ideas con qué vivo’. Recuerdo que una vez me sucedió algo parecido. Había unos hombres quienes estaban en el evangelio, yo les explicaba a ellos lo que yo pienso de los evangélicos. Ahora, ellos salieron de su iglesia; ahora toman y eso me remuerde, y digo: ‘Mejor se hubieran quedado así con sus ideas, y no estarían tomando’. Por eso, digo, si les sacas de eso con que viven, eso me remuerde [...]. Aunque a mí me parezca una tontería, para ellos es todo.

Este testimonio revela una vez más la importancia de los cambios de conducta de los creyentes evangélicos, basado en la fe en Dios, la guía de la Biblia, los ritos, la organización, con liderazgos legitimados.

3.5 Proceso de construcción de nueva identidad: “Necesitamos ser convertidos y no solo convencidos”

Bueno, te diría que algunos son solamente convencidos, y otros son nacidos. En mi persona yo soy nacido, de ninguna manera puedo renunciar al evangelio; porque conozco al señor, vive en mi vida, él es mi vida, él para mí es todo; aunque

muchos me digan que soy fanático. ¿Por qué voy a ser fanático? El fanatismo tiene otro significado (Santos. Tiquihua. 2007).

La palabra conversión tiene varias acepciones. Bosch (1993: 117- 118) lo clasifica en tres tipos: “Conversión como profundización de la fe”, “conversión como visión” y “conversión como nueva identidad” (citado por Marzal, 2002:509). Consideramos pertinente trabajar con el enfoque de la “conversión como una nueva identidad”, en correspondencia a los hallazgos de esta investigación de campo, en donde existir como “hermano” es siempre coexistir con otros “hermanos”. En esta relación, es donde se empieza a construir la propia identidad, compartiendo con los demás, desarrollando la sensibilidad hacia el otro, estableciendo puentes de organización, de comunicación, armonizando los actos y los pensamientos. Esta nueva etapa les exige controlar sus emociones negativas como rabia, envidia, odios, rencores y deseos de venganza; necesitan buscar los medios para la transformación de estos sentimientos que dañan el corazón de los “convertidos” y es, por lo mismo, un “cambio de vida”, se abre como el paso fundamental para llegar a “convertido”.

El “testimonio” es la narración de la experiencia personal vivida, y del impacto de esta experiencia en la vida cotidiana personal, familiar y social; aparece como la forma más adecuada de hacer que otros participen de la misma experiencia, de persuadir a otros a abrirse al Cristo resucitado, que se hace accesible de un modo inmediato mediante el poder del Espíritu Santo.

La conversión en la Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo” pasa por una entrega con el “corazón”, que implica una entrega como la que refieren: “Cuando tú te entregas al señor con el corazón, ya tienes que transformarte, tienes un gozo, un cambio total; ya no actúas como antes, sientes que estás sirviendo a Dios verdaderamente, dejas de hacer lo malo”⁶⁷. James señala (1986) que, con la conversión “se consigue un nivel de vitalidad espiritual completamente nuevo, un nivel relativamente heroico en lo que lo imposible se hace posible y aparecen nuevas energías y resistencia. Se transforma la personalidad, el hombre vuelve a nacer”⁶⁸.

La conversión es todo un proceso de aprendizaje. El Pastor Daniel lo explica de esta manera:

⁶⁷ Saturnino (Tiquihua. 2008).

⁶⁸ Citado por Giesecke, Mercedes. En: *Para entender la religión en el Perú*. 2004, pp. 271 -272.

Yo, al principio, leía La Biblia, pero no entendía; leía por leer, una parte entendía, pero una parte no entendía. Entonces, leí un pasaje de Nicodemo. Él era un hombre que conocía las leyes de Dios, él era un hombre sabio y cuando va consultar a Jesús, este le dice: 'De cierto de cierto, que el que no nace de nuevo no puede entrar al reino de Dios'. Entonces, ahí está el asunto; entonces, yo tuve que nacer de nuevo y arrepentirme por no haber tomado como tal a Dios, reconocerlo como mi padre y así él me reconocerá como su hijo⁶⁹.

La Misión Internacional "Los Embajadores de Cristo" ha establecido su propio proceso por etapas sobre lo que es completamente entregarse a Dios, convertirse para llegar a ser "nacidos" de nuevo, como el fin de ser un verdadero cristiano. Han establecido tres periodos: convencidos, convertidos y nacidos. Esto son los estamento que un cristiano tiene que transitar y vivenciar en su transformación hacia una conversión plena.

a. Convencido

El pastor Santos⁷⁰ explica el concepto de convencido, aquellos que han escuchado la palabra de Dios, los que empiezan a creer, pero que aún no cambian:

Bueno, yo digo así como en la iglesia cristiana veo que hay convencidos, ¿quiénes son esos convencidos? Los convencidos no cambian, siguen con sus mismas costumbres, el ladrón como ladrón, el fornicario como fornicario, el adúltero como adúltero, el borracho sigue siendo borracho, no hay un cambio [...]. El convencido es alguien que recién acepta a Cristo, convencidos son las personas que cuando le hablan un cristiano dice: 'Pueda que tengas razón', bajan a la iglesia, un tiempo están ahí y luego se retiran, no aceptan a Cristo por completo.

b. Convertido

Resumimos la explicación de Daniel⁷¹.

Convertido es como estar comprometido, tiene que acatar ya lo que está escrito, las reglas. Los convertidos aceptan y siguen a Cristo. El convertido es haber recapacitado bastante para vivir con temor a Dios. Como convertido, yo estoy cumpliendo las cosas de Dios.

El convertido es quien cambia de forma de vida, y sigue a Dios en todos los aspectos, acatando las reglas de conducta de la iglesia, en su cotidianidad; frente a su familia frente a la comunidad, asumiendo responsabilidades que se le encarguen, como predicar en los pueblos, cumplir con las sanciones que dispongan los pastores, por convicción propia.

c. Nacido (vuelto a nacer)

⁶⁹ Hualla. 2008.

⁷⁰ Tiquihua. 2007.

⁷¹ Hualla. 2008.

Los nacidos prácticamente sufren un cambio radical. El nacimiento es prácticamente salir de lo que era, “cambiarse”; como dice, cambiarse de nombre o cambiarse el alma. Algo así veo. La regeneración es un cambio, se regenera de lo que era, el borracho ya no es borracho, el adúltero ya no es adúltero, el envidioso, el codicioso ya no es. Entonces, la persona ya ve todo como cristiano, ya no como un incrédulo [...]. Y los nacidos son los verdaderos cristianos, que no tienen ya errores, o sea son los nacidos de vuelta. Pero nacidos hay pocos, no hay muchos, porque es difícil. Por ejemplo, ¿quién podrá soltar su posición económica para no tener nada?, para estar igual con los demás. Por ejemplo, yo obedecí a Dios, y todo lo he puesto a la obra, en la casa que tengo en Lima está el templo, igual abajo (“Ciudad de Dios”), nosotros vivimos arrinconadito. Esto se puede hacer solamente convirtiéndose a Cristo, solamente la mano de Dios puede hacer eso [...]. Cuando son nacidos, ya pueden, por más que venga cualquiera problema o cual volumen de problemas, no va retractarse (líder de la misión, 2008).

Es de suma importancia llegar a ser “convertido”, revela que reciben muchas satisfacciones por la “bondad de Dios” cuando deciden vivir como un “buen cristiano”. Abel (2008)⁷² relata cómo Dios puede recompensarles cuando uno verdaderamente ejerce actitudes de cambio para lograr la conversión.

Yo práctico la palabra de Dios, yo no dudo en regalarle mi casaca a un hermano, si veo que le falta una casaca o darle mi pantalón, yo varias veces he hecho eso. Por ejemplo, yo, acá, en mi casa, dije: Hermanos, cuando ustedes llegan a mi casa, si no estoy, abran la puerta, vean las ollas, si hay algo coman, y si no hay nada, tal vez hay algo para cocinar vayan cocinando. Pero dirán: ¿Qué tanta confianza? Yo digo, el quien roba esta casa no me va a robar a mí, lo va a robar a mi padre, y si se roba que se lleve, esta mesa, esta jarra, yo sé que si pierdo esta jarra Dios me va a dar una jarra más hermosa.

Saben perfectamente que para lograr el “nacimiento” es importante salir de los pecados, tienen que confesarse ante Cristo que murió en la cruz por ellos: “Cristo vino por los pecadores y no por los justos, arrepintiéndonos de corazón, diciendo: ‘He hecho esto sin conocer’; porque, a veces, son asesinos sin conocer a Dios”. Daniel [pastor de la iglesia en Hualla] prosigue explicando, entra en detalle y señala lo siguiente:

Hay que buscar a Dios, porque el que no busca no halla. Muchos enfermos han llegado abajo [“Ciudad de Dios”] y no encuentran sanidad y dicen: Evangélico también es en vano, porque uno no encuentra sanidad, tienen que conocer qué es lo que explica el señor, porque fácilmente no podemos conocer a Dios, porque a medida que uno va conociendo la palabra va avanzando, es un proceso. El logro de la sanidad es de acuerdo a la fe. Tiene que ver tu fe. Para sanar una enfermedad tiene que haber cinco cualidades. A razón de ello, la misión tiene pasos que consolidan la fe, podemos observar los siguientes factores:

- a. Por falta de fe. Cuando no tienes fe verdadera en Dios, no se puede alcanzar la sanidad.
- b. Por falta de perdón. Cuando se ha tenido una contradicción con una persona a la que no logras perdonar.

⁷² Pastor de Tiquihua.

- c. Cuando se ha cometido un pecado grave. Como por ejemplo un asesinato y no quiere confesar su pecado a los pastores, que conocen la palabra de Dios.
- d. Cuando su mal es por hechicería o sea brujería. Bueno, en eso, se tiene que orar bastante al señor, conocer cómo te han hecho eso.
- e. La mano de Dios. O sea, Dios se hace conocer a través de unas enfermedades que permiten que te pase y así vas a buscar a Dios. Dios también nos permite, para que nos pase cualquier cosa; entonces, ¿a quién acudir para que te de la salida? Y cuando eso reconoces, ahí está la sanidad.

Entonces, la conversión es un cambio radical de vida y de la iglesia, como la comunidad de creyentes, quienes han experimentado esa profunda renovación en sus vidas; desde las revelaciones, profecías, presuponen una vivencia integral. Se trata de una percepción de lo humano que no opera como las clásicas distinciones entre cuerpo y espíritu, entre emoción y razón, tan propias de la tradición cultural occidental.

Las iglesias pentecostales, tanto en su declaración de fe, como en su práctica misionera, presentan las marcas de una identidad evangélica que tiene las siguientes características comunes: El encuentro con Cristo resucitado como experiencia personal, fundante (convertido, nacido), liturgia oral, predicación narrativa, más que expositiva, conexión íntima entre teología y testimonio, participación máxima a todo nivel en la oración y la liturgia, la inclusión de sueños y visiones en la adoración, y una comprensión singular de la relación cuerpo-mente aplicada al ministerio de la sanidad divina, por medio de la oración⁷³.

El proceso de conversión como una batalla entre el bien y el mal: las dimensiones y los espíritus: Satanás, demonios y los ángeles

El proceso de conversión tiene la clásica tensión entre el bien y el mal, personificados en Dios y los demonios, respectivamente. Esta tiene sus peculiaridades, "Ciudad de Dios" se convierte en un lugar donde converge lo santo y lo profano; los "hermanos" contemplan en sus imaginarios ángeles y demonios – espíritus buenos y malos–, unos les protegen del mal y los otros se convierten en acosadores del mal, con sus actos tentadores. Aquí, hay un espacio amplio para hablar de brujos, demonios, personas, plantas y animales, cada cual con sus propias dimensiones y jerarquías.

⁷³ Wálter Hollenweger. En: *Dominique Molle. Una revolución silenciosa*. CERA "Bartolomé de las Casas". Cusco. 2000. p.10.

El proceso de conversión enfrenta a los espíritus del mal, “porque todo lo que hacemos mal no es de nosotros, sino del Diablo, que viene y nos hace pecar, que nos hace hacer todas las cosas malas”⁷⁴. Demonios que son descritos por los creyentes, que el pastor de Hualla, explica en los siguientes términos:

La hechicería, los brujos entran a la cuarta dimensión; en la cuarta, están los espíritus malos. Las personas estamos en la tercera. Los animales en la segunda. Los materiales, como las piedras y la planta, están en la primera. Son espíritus que no se conocen y es lo que lleva al mal al hombre. O sea que, en este mundo, hay dos espíritus, espíritu bueno y espíritu malo, como el bien y el mal. Entonces, el espíritu bueno siempre proviene de Dios, que no haga daño a tu prójimo. Ama a tu prójimo. Si yo amo a mi prójimo, por qué tengo que hacer daño. Es como mi cuerpo, yo no puedo maltratar a mi cuerpo por las puras.

El enemigo es que te lleva al mal, a la perdición, a la drogadicción, al alcoholismo, al asesinato, a la violación, te lleva al mal. Y son espíritus que se empoderan en una persona y difícilmente sale, esa persona necesita una liberación espiritual con la ayuda de Dios. Entonces, yo digo: “¿Por qué hay loquitos? Hay momentos que están tranquilos, no todos los loquitos accionan; pero, cuando en un momento le agarra su mal, te tiran piedra, es un espíritu. O sea, el hombre es un instrumento. Entonces, cuando el espíritu malo viene e ingresa, tu cuerpo se apodera, y tú prácticamente pierdes el control, entonces tú no sabes lo que haces.

El pastor de Hualla continúa, esta vez comentándonos sobre los grados entre estos espíritus del mal:

Si tienen grados. Por ejemplo, un Demonio, es diferente que el Diablo, y de un Satanás. Los demonios son pequeños, tiene poder bajo. Esto es invisible, estos están representados por los animales, como gatos, perros, chanchos. Por ejemplo, cuando tú puedes ver te acercas y es un animal, pero se desaparece. Y el otro es el Diablo, ese es más fuerte, ya representan animales grandes, como tigres.

Y el Satanás bueno es el jefe máximo. Son espíritus y se convierten. Son espíritus como nosotros, como personas, se convierten y se cambian en diferentes animales. Cuando ingresas a la cuarta dimensión, ahí vas a encontrar de todo, vas a ubicarles a esos animales con sus cachos, con su cola.

Los espíritus del bien también tienen jerarquías en la visión de los creyentes de Hualla y “Ciudad de Dios”:

Primero son los ángeles, luego el Arcángel y en la cumbre está el Serafín. Ellos son espíritus. Sí se pueden ver, están con un color visible, como blanco, mayormente como blanco; el color tiene que mostrar bien claro, un solo color, ese es un ángel. Pueden ser personas o animales, también mayormente como palomas, así como aves, no se muestran de otra manera. Después de los ángeles viene los arcángeles, ellos tiene su trabajo sacrificado; ellos no sé cómo se mostrarán, creemos que existen por la palabra de Dios. Y los serafines están cerca de la palabra de Dios, ya están cerca de él, están al lado de Dios, permanentemente son espíritus ardientes.

⁷⁴ Daniel (2008).

La pugna entre Satanás, el demonio y los ángeles, que son servidores de Dios, es un referente común de la visión cristiana; que expresa cómo la confrontación es perpetua entre el bien el mal, que caracteriza a la existencia humana. Pugna donde la única garantía de salvación es la firme creencia en Dios durante toda la vida, especialmente en circunstancias de tentación, que ponen a prueba la fe de cada creyente. Lo particular es la visión zoomorfizada de los demonios (visión de los demonios con formas de animales), que se expresan en los testimonios transcritos, tiene antecedentes en las creencias andinas previas (condenados), con las que se nutre; en este caso, el discurso evangélico pentecostal, contextualizado en las comunidades campesinas estudiadas. Por ejemplo, las “qarqachas”⁷⁵, o llamas demoníacas en las que se convierten las personas por haber tenido relaciones incestuosas, expresando algunas características sincréticas de la cultura andina y los elementos populares de la Iglesia Evangélica Misión Internacional los Embajadores de Cristo.

3.6 Arrepentimiento, perdón y reconciliación: “Te acusa la conciencia”

La palabra arrepentimiento significa cambio de mentalidad. Arrepentimiento es que tienes que cambiar tu forma de pensar, tu forma de actuar y tu forma de decir. La Biblia nos lleva a un cambio. Por ejemplo, nosotros primero decimos, luego pensamos; pero, en la Biblia, no encuentras eso, primero creer y después piensa cómo hacer (Pablo. Hualla. 2005).

El arrepentimiento en el evangelismo conduce al perdón y la reconciliación. Es un cambio de actitud, el que no se arrepiente de sus pecados corre riesgo de la condenación “eterna”. El “arrepentimiento aparece como un instrumento de purificación, de renacimiento” (Defarges, 1999:8). Arrepentirse requiere humildad para aceptar, reconocer y confesarse, por ser una condición especial para la salvación. Entendemos al arrepentimiento como un elemento indispensable para predicar el evangelismo; como el sustento de un auténtico cambio, demuestra que la persona realmente quiere profesar los mandamientos de Dios y ser “nueva criatura”. “Para experimentar la gracia de Dios, necesitas arrepentirte de corazón”⁷⁶.

En “Ciudad de Dios”, para llegar a ser “convertido”, es fundamental arrepentirse de corazón, expresa un avance considerable en el “cambio de vida”, con un horizonte venturoso en el camino espiritual. Exige despojarse de los malos actos del pasado que les hacía infelices. Es decir, necesitan perdonarse a sí mismos, a sus prójimos

⁷⁵ Caverro, Ranulfo. (1990). *Incesto en los andes, las “Llamas demoníacas”*. CONCYTEC. Ayacucho.

⁷⁶ Saturnino. 2008.

y reconciliarse con Dios y la sociedad. Así, comenzar una nueva vida, de esperanza y promesas, en base a los mandatos bíblicos que les confiera tranquilidad y paz interior. El hermano Pablo⁷⁷ plantea el tema en los siguientes términos:

Cuando se descarga, es ahí que hay tranquilidad, porque te liberas de ese peso que tienes. La conciencia misma a uno, a veces, lo enferma psicológicamente. Cuando el hombre guarda un peso en su corazón, hasta podemos llegar a enfermarnos; pero, cuando uno tiene la conciencia libre, no hay problema [...]. Claro que siempre incentivamos a todos los hermanos que asistan acá ["Ciudad de Dios"], que se confiesen; bajan ese peso y se sienten libres. Cuando se faltan entre los hermanos, siempre hay una reconciliación, y siempre esa reconciliación les hace bien, porque si eso harían los que no son evangélicos, también yo sé que estarían mejor. **Porque la conciencia acusa**, como la conciencia no está limpia, por eso algunos se sienten trastornados, preocupados, cohibidos por la conciencia misma, porque no han podido liberar su conciencia.

Por otro lado, el pastor Santos da una explicación sobre las características del arrepentimiento:

Yo creo que Dios trabaja en la conciencia del hombre; por eso, cuando Dios actúa en la conciencia del hombre, muchas veces se sienten acusados por su propia conciencia. Pero si Dios no actuara de esa manera, no habría cuándo. Eso yo lo veo acá; en esta misión, veo que la persona que ofende, la persona que ha fallado siempre es acusada, ellos reaccionan y dicen: "No puedo vivir con esta acusación, mi conciencia me acusa, mi pensamiento me acusa; por lo tanto, quiero pedir perdón, esto he hecho, perdóname, o esto he fallado". Entonces, hay maneras de cómo ellos se disculpan expulsando sus culpas. Todo esto está en el plan de Dios, en la mano de Dios. Esto es una administración del señor [...]. Yo veo que ellos mismos son acusados [...]. O están orando y Dios no lo va a responder, y ellos dicen: "Yo quería que Dios me responda, pero el espíritu me ha dicho que has hecho esto". Una voz, una visión no sé qué le va a decir, pero le va a decir.

El perdón permite, desde esta perspectiva, recuperar la amistad con Dios; requiere tener capacidad de reconocer nuestra culpa y pedir perdón a Dios y al prójimo. Scaletti (2009: 278) examina al perdón como "un ordenamiento mental que permite expresar de un modo u otro una nueva decisión personal [...]". En tanto, les permite reconstruir la vida hacia adelante, dejando el dolor atrás y mirar hacia el futuro. Viene a ser la misericordia de Dios⁷⁸, que se expresa después de un arrepentimiento que sale del corazón. Esto, a su vez, sana y restaura; es como una liberación del resentimiento hacia el otro que hace posible una reconciliación. Podríamos afirmar que el perdón es el paso siguiente después de arrepentirse, y el "hermano" de la "misión" está en la obligación de practicarlo. Augusto Castro formula el siguiente concepto esclarecedor sobre el perdón:

⁷⁷ Hualla. 2005.

⁷⁸ Esto hace ver a Dios que "su profunda compasión permite a Dios abrazar al pecador y ver en él algo que se halla más allá del pecado. Este es el fundamento para entender el perdón como un recuerdo diferente del pasado. Podemos imaginar una relación con el malhechor, que no sea solo una relación con lo mal hecho. El entender a Dios como un Dios misericordioso [...]". Schreiter, Robert. (2007). *El ministerio del perdón en una praxis de reconciliación*. Instituto Bartolomé de la Casas. Lima.

El perdón pertenece al ámbito más profundo del ejercicio de libertad humana. El perdón es una gracia, en el sentido de recibir un "don" [...]. El perdón indica que el que lo recibe no solo recibe la gracia y el bien, sino que además recibe la anulación de la culpa y vuelve a contar con una relación restauradora y renovada con la víctima⁷⁹.

En uno de nuestros viajes a "Ciudad de Dios", Joselo⁸⁰, nuestro acompañante, llevaba unas calaminas enrolladas para mejorar la construcción del templo, era muy joven (18 años), venía desde Huancasancos⁸¹ y estaba satisfecho de servir a Dios; según sus palabras, él tenía claro que era necesario perdonar como buen cristiano, y nos comenta cómo practican el perdón en "Ciudad de Dios":

Nosotros practicamos el perdón cuando uno falla. Puede ser una falla entre nosotros, por ejemplo la murmuración y puede acusarte tu corazón. Entonces decirle: "Hermana, esto he pensado y perdóname", y eso es el perdón. El perdón también puede darse varias veces, porque siempre cualquier cosa pensamos. Yo siempre he practicado, he pedido perdón en mi familia, con mi papá, con mis hermanos; cuando hago eso me siento más liviano, más liberado. El perdón es lo más importante.

Para los "hermanos evangélicos" de "Ciudad de Dios", el arrepentimiento, perdón y la reconciliación son una condición para vivir en la fe e invitar a otros a descubrirlo, liberándoles del miedo y ofreciéndoles una vida reconciliada en el plano terrenal y/o espiritual. Shereiter (2007: 201) sugiere que el perdón y reconciliación "transforman a la víctima, pues la liberan del resentimiento y del vínculo tóxico de la maldad infligida en el pasado. [...]. Hacen de la víctimas sujetos de su propia historia, transformándoles y dándoles el poder y la facultad de transformar a otros". Para nuestros entrevistados, cumplir con el arrepentimiento les trajo a su historia de vida amor y su existencia se ha llenado de sentido y alegría.

Veamos cómo la hermana Felicitas⁸² entiende la reconciliación:

La reconciliación es volver al señor⁸³. Entonces, vuelves al señor y pides al señor: "Señor, perdóname por todas mis fallas, porque delante de ti he fallado", según conforme has cometido el pecado y ya no vuelves a cometer. Eso es reconciliarse delante de Dios, ya no volver a hacer lo que has hecho antes. Reconciliarse también es, en el caso que trataste mal a una persona y le dices: "Perdóname, porque te he hecho daño, de hoy día en adelante ya no te voy a volver hacer daño, porque no quiero hacer esas cosas; porque, sin conocer a Dios, yo he hecho eso". Y si ella dice está bien, todo se te pasa, es como si nunca te hubieras peleado. Eso es reconciliación.

⁷⁹ "Del dolor a la propuesta: 14 tesis sobre la reconciliación en el Perú". Julio, 2002.

⁸⁰ Tiquihua. 2007.

⁸¹ Huancasancos, provincia de la región Ayacucho, colindante con Fajardo, por el sur.

⁸² Tiquihua. 2007.

⁸³ Tovar, Cecilia (2007) sugiere que la reconciliación es "restablecer los vínculos, volverse a poner de acuerdo [...]. Cuando después de alguna diferencia que nos ha distanciado queremos retomar los lazos y reparar lo que se ha dañado".

La percepción de Felicitas coincide con el análisis de Cecilia Tovar (2007) sobre el tema. Tovar considera que la reconciliación es: “Restablecer los vínculos, volverse a poner de acuerdo [...]. Cuando después de alguna diferencia que nos ha distanciado queremos retomar los lazos y reparar lo que se ha dañado”.

El *Informe Final de la CVR* conceptualiza al perdón y la reconciliación así: “El perdón supone superar las diferencias entre las partes y restablecer la armonía; la reconciliación, en cambio, implica la construcción de un nuevo proyecto en común”.

En “Ciudad de Dios”, Hualla y Tiquihua, los creyentes pentecostales construyen precisamente nuevos proyectos de vida, constituyéndose en una nueva familia extensa, que vive en una armonía espiritual básica sobre a base de normas comúnmente reconocidas y una jerarquía legitimada, construyen una nueva identidad y son capaces de plantearse como posibilidad la conquista de nuevas oportunidades; asumir actoría social, en alianza con otras iglesias y organizaciones evangélicas regionales y extra regionales.

Las prácticas religiosas referidas en los testimonios de arrepentimiento, perdón y reconciliación hacen que la convivencia entre ellos se mantenga en base a la transparencia, que les permite confiar el uno en el otro. Resaltan que esta convivencia guiada por Dios les hace sentir miembros de la “Nueva Familia Evangélica”, regidos con referentes comunes y pautas de conducta que ordena su cotidianidad, viviendo una relación solidaria y de afecto entre hermanos.

CAPÍTULO IV

LA NUEVA FAMILIA EVANGÉLICA

4.1 Viviendo como familia: etnografía de la cotidianidad



Figura 4.1 Vista panorámica de “Ciudad de Dios”. Ayacucho, 2007

4.1.1 “Gloria a Dios; gloria, Dios”: bienvenidos a la casa de Dios

Una vez más, luego de tres horas de caminata desde Tiquihua, llegamos a “Ciudad de Dios” y nos dirigimos hacia el “Centro de Preparación”, que es “Ciudad de Dios”. Caminamos por una trocha hecha a piedras respetando la señalización, que consistía en dos flechas dibujadas que indicaba: “Por la derecha animales”, “Por la izquierda hombres”. El camino de hombres conduce al patio central de “Ciudad de Dios”, y el de animales a los corrales acondicionado para las cabras y vacas, a espaldas de las casas. Avanzamos unos metros sobre el camino empedrado que llevaba hacia el patio central. Ahí, se visualiza la figura de un triángulo, en cuya vértice superior está escrita la letra P = Padre; en la inferior derecha, se encontraba la letra H = Hijo; y, en la inferior izquierda, las letras ES = Espíritu Santo.

En el patio central, aparecieron tres hermanos pronunciando en coro: ¡Gloria a Dios, gloria a Dios, gloria a Dios! Se acercaron a saludarnos: “Bienvenidos, hermanos, a la casa del señor”, “bienvenida, hermana, a la ‘Ciudad de Dios’”. Amen, hermana, sean

bienvenidos”. El recibimiento fue afectuoso, nos estrechó las manos y nos saludamos con regocijo. Nos invitaron a pasar al comedor, descansamos en el lugar y les explicamos sobre el propósito de nuestro estudio.

A unos metros de la puerta principal de “Ciudad de Dios”, notamos algunos cambios en relación a nuestras visitas anteriores, como la construcción de los servicios higiénicos con material rústico y techos de calamina: dos baños para varones, dos para mujeres, uno para niños y otro para niñas. Al lado, un pozo de oxidación, al otro lado un pozo de agua con su respectiva pileta.

En las partes laterales de la puerta, había anuncios y cada frase era grabada en un trozo de calamina amarrado sobre un palo, y sostenida por un montículo de piedras. El epígrafe de lado derecho expresaba: “¡Alto! Hágase la voluntad de Dios”, y el de lado izquierdo: “Dios, enséñame hacer tu voluntad, porque tú eres mi Dios (Salmos 143:10)”. Observamos el aumento de las casas con techos de calamina y la mejora de los cercos de piedra que protegían el terreno. En la colina del lado izquierdo, se visualiza pequeñas figuras de mujeres y varones que estaban trabajando en las chacras, la mayoría de ellos con atuendo azul oscuro y blanco.

Al frente, había una inscripción en letras grandes, dibujadas y cortadas cuidadosamente sobre el jardín, resaltados con piedras pintadas y con pintura blanca que enunciaban: “Bienvenidos a la Ciudad de Dios”, “Cristo viene pronto, prepárate”, “Centro de Preparación Espiritual BOA”. Nos dijeron que la traducción de la abreviatura de BOA es: “Biblia, Oración y Ayuno”. Sobre el tipo de vestimenta que usan los hermanos, Rosario nos explicó:

Por ejemplo, mi esposo ya no utiliza ropa de colores, porque el señor así le ha dicho: “Te pondrás camisa blanca, chaleco azul y pantalón azul”. Eso es el uniforme del Escuadrón; por eso los del Escuadrón todos usan eso, algunas veces solamente para el trabajo puede utilizar ropas de colores [...]. Allá no te permiten muchas cosas, una mujer no puede estar vestida con pantalón, dice mucho cuando tienes pantalón ajustado, el espíritu de fornicación le ataca a los varones, no vez que el cuerpo se nota todo; en cambio, con la falda, no se nota si eres gorda, flaquita o chueca, lo que sea. Entonces, por ahí los hermanos se hacen atacar con ese espíritu, por ahí el señor no quiere; entonces, pura falda no más, de color azul y larga hasta el pie.

Se trata de una vestimenta que los identifica y se caracteriza por cubrir completamente los miembros del cuerpo de la mujer y el varón; porque son ampliamente holgados, muy acorde con la visión recatada y pudorosa del cuerpo.

4.1.2 Distribución y organización de espacios

El comedor tiene varias funciones, además de ser una sala de recepción para las visitas; por la tardes, se convierte en salón de clases⁸⁴ y, por las noches, en ciertas ocasiones, pasan películas cristianas. “Ciudad de Dios” había crecido, pero no en gran medida, se notaba una mejora en las viviendas y nuevas construcciones, las que se encontraban distribuidas en: pabellón de casados, pabellón de solteros, pabellón de solteras y una construcción individual para el líder (Santos). Algunos ambientes básicos como comedor, cocina, almacén, templo⁸⁵, por dentro, estaban recubiertos con yeso y los techos con calaminas nuevas. Asimismo, un ambiente grande, señalan que va ser salón de clases; un ambiente contiguo será un criadero de cuyes. “Ciudad de Dios” posee servicio básico de agua entubada y un generador eléctrico.



Figura 4.2 Vista del templo “Ciudad de Dios”

Volteamos la mirada hacia la cocina y vimos que venía avanzando una mujer joven que traía tazas con leche. A ella la habíamos visto en Tiquihua, pertenecía al escuadrón de mujeres. Nos dijo llamarse Martha (24 años de edad aproximadamente). Detrás de ella, venía un niño como de dos años. Martha nos entregó la leche, cogió al pequeño, lo colocó en su regazo y fuimos al comedor.

⁸⁴ Casi en todo el perímetro del comedor observamos muchos papeles con mensajes bíblicos pegados en las paredes. Nos señalaron que habían sido colocadas por los “alumnos” de Ciudad de Dios.

⁸⁵ La construcción del templo principal “nuevo” posee una arquitectura en forma de un avión, con cuatro divisiones al interior.

Organigrama de las jerarquías administrativas de “Ciudad de Dios”



En “Ciudad de Dios”, encontramos⁸⁶ preparándose a 20 mujeres, 18 varones (en su mayoría jóvenes) y 13 niños, un total de 51 personas. La organización religiosa y administrativa está a cargo de “responsables”, unos con más poder que otros; son elegidos por su trayectoria y confianza lograda a la evaluación del líder de la iglesia. Estos cargos se renuevan periódicamente y son los siguientes:

1. **Comando General.** Saturnino (nombre verdadero), conocido como “Marcos”, nombre espiritual asumido en la iglesia. Tiene aproximadamente 45 años de edad; es una importante autoridad después de Santos en “Ciudad de Dios”; designa las funciones a cumplir por cada hermano durante su estadía. Está casado y reside con su esposa en “Ciudad de Dios”; tiene un hijo y otro por nacer. Hace seis años, tiene contacto con “Ciudad de Dios” y, desde hace cuatro, una participación permanente. Es proveniente del distrito de Tiquihua, cuenta con una experiencia migratoria en la ciudad de Lima, donde radicó por muchos años.
2. **Segundo Comando.** Gilberto (nombre verdadero) u Omán (nombre espiritual), de aproximadamente 23 años de edad, es la autoridad si no está Saturnino. Está casado hace cuatro meses con una joven; ambos viven en “Ciudad de

⁸⁶ Durante nuestra visita del mes de agosto de 2009.

Dios” y no tienen hijo; pero en permanente relación con “Ciudad de Dios”. Es proveniente de distrito de Concepción, provincia Vilcashuamán.

3. **Administrador.** Ciro (nombre verdadero) y Juan (nombre espiritual), de aproximadamente 25 años de edad, es quien controla el almacén y la cocina juntamente con su esposa. Es más conocido como “Siervo Juan” y está casado. Permanece en “Ciudad de Dios” junto con su único hijo. Hace dos años, aproximadamente, tiene una participación permanente, y es de originario de la provincia Vilcashuamán.
4. **Responsable de oración y de las clases.** Martín (nombre verdadero), de aproximadamente 27 años de edad. Es natural de Trujillo y soltero; hace un año, aproximadamente, sostiene estrecha relación con “Ciudad de Dios”.
5. **Comando de mujeres.** La dirige Eva, de aproximadamente 45 años de edad. Su función es enseñar a orar, leer la Biblia e instruir en los quehaceres domésticos a las jóvenes. Hace 18 años que practica el evangelio; desde hace ocho meses, aproximadamente, tiene vinculación frecuente con “Ciudad de Dios”. Es nacida en el distrito de Canaria y establecida en la ciudad de Huamanga, donde están sus hijos.

Fuimos llevadas a nuestras habitaciones –pabellón de solteras–, compartidas con otras seis hermanas. Eva nos dio la bienvenida al “Cuartel de Cristo y Centro de Preparación Espiritual”. Las habitaciones eran muy pequeñas, apenas se podían caminar al interior. Todo el ambiente estaba ocupado por cuatro literas de dos piezas cada una; en cada una, duermen dos personas en camas precarias hechas de troncos de cabuya, con algunos pellejos.

El responsable, “Comando General”, había designado la hora de limpieza de las habitaciones de 2:00 a 3:00 de la tarde. A los 40 minutos, Eva ya había terminado de hacer lo suyo y estaba arreglando su cabello; mientras nos contaba que tenía ocho meses en “Ciudad de Dios”, era proveniente del distrito de Canaria, tenía 18 años de ser evangélica y hace años radica en la ciudad de Huamanga. Nos afirma que entregaría su vida si fuera necesario a la palabra de Dios, por todo lo que experimentó en su historia personal como cristiana:

Yo no sabía leer, Dios me ayudó a aprender a leer. Me han nombrado Comando de Mujeres para dirigir a las jóvenes, enseñarles las lecturas de la Biblia; les enseño a tejer, a bordar, porque aquí tejen, bordan. También, explicarle la Palabra de Dios. Estoy aquí por voluntad de Dios. Los jóvenes están aquí por su voluntad

de Dios, están preparándose. Ya vamos a tener también escuela. Dios está encaminando a ellos de lo que estuvieron en perdición. De Dios no te puedes esconder, porque Dios está viendo a tu espíritu⁸⁷.

Al promediar 11:30 de la noche, alguien llama a la puerta para cumplir el tercer turno de oración de la noche⁸⁸. El responsable gritaba: “¡Hora, hora! Hermanas, levántense a orar”. Sacudiéndose para salir de la somnolencia, las hermanas se levantaban para cumplir con lo establecido en el “Cuartel de Jesucristo”, llamado también “Ciudad de Dios”. Nuevamente, como a las 2:30 de la madrugada, el responsable llamaba: “¡Hora, hora! Hermanas, levántense a orar”. Si no escuchaba respuesta, tocaba nuevamente la puerta con energía, a pesar que la puerta permanecía abierta toda la noche con la finalidad que las hermanas lleguen aún antes de la hora –“Tiempo de Dios”– “Si llegas tarde, el demonio te gana, y eso estaba mal porque estás perdiendo puntos para logra tu consagración”⁸⁹. Recordamos que algunas noches las respuestas de algunas de ellas, cuando tocaban la puerta y decían: “¡Hermana, despierta; despierta, hermana!”. Ellas, entre sueños, respondía: “Suyachaykullaway, suyachaykullaway, por favor [Espérame, espérame, por favor]”.

Esta nueva familia evangélica cumple la función de integrar a sus miembros por medio de pautas y de comportamientos comunes; moldea a sus seguidores con su particular modo de vida colectiva, la cual es constantemente estimulada por los otros. “Ciudad de Dios”, a través de esta enseñanza social-religiosa, ofrece un proceso continuado de aprendizaje. Con sus aciertos y desaciertos, van guiando a los jóvenes, quienes atraviesan esfuerzos y readaptaciones al cambio en toda esta experiencia, con la finalidad de ser personas diferentes y felices en los caminos de Dios.

Joselo⁹⁰ nos explica su decisión de seguir el camino del Señor en “Ciudad de Dios”:

Me ha gustado. Nunca he vivido así, en una felicidad. Encontré en el camino de Dios una familia, y por eso estoy más alegre, más feliz; por ese motivo me decidí seguir a Dios. Para mí, “Ciudad de Dios” es como una familia que tengo y que nunca antes tuve. Para mí, el Pastor Santos es mi padre espiritual y su esposa es mi madre espiritual. Todos somos también hermanos espirituales. Adentro, todos comemos de una olla, compartimos todo, allá no hay excepción de personas. No hay diferencia, como de dónde eres, nada, normal, bienvenidos todos allá, y eso me gustó a mí.

⁸⁷Comando Eva. Notas de campo. 2009.

⁸⁸El primer grupo de oración empieza con el turno de las 6:00 p.m. a 9:00 p.m.; el segundo turno, de 9:00 p.m. a 12:00 a.m.; el tercero turno, de 12:00 a.m. a 3:00 a.m.; y el cuarto turno, de 3:00 a.m. a 6 a.m.

⁸⁹Melania. Notas de campo. 2009.

⁹⁰Tiquihua. 2007.

“Ciudad de Dios” está a orillas del río Pampas, en pleno espacio andino de la sierra sur central del país, como centro de una comunidad evangélica que practica un colectivismo cristiano autogestionario, con una disciplina ascética y convivencia armoniosa, al modo de una “nueva familia”, sin mayor incidencia de los conflictos y violencia doméstica que caracteriza a la población de la región. El hecho motiva a interrogarnos como investigadores sobre el proceso social de difusión y características de las iglesias evangélicas en la región.

Las características se enmarcan dentro de la concepción y prácticas de la denominación evangélica pentecostal, como las que observamos en este capítulo y podemos cotejar con las siguientes características:

El pentecostal entiende a la iglesia como una comunidad voluntaria y abierta de todos/as quienes han experimentado la renovación de sus vidas por la fuerza del Espíritu Santo. Es la comunidad que, en el nombre de su señor, invita y acoge. A través de su invitación, la iglesia, como comunidad del espíritu, manifiesta su dimensión misionera, que es inseparable de su identidad. Al respecto, Juan Sepúlveda refiere que:

Lo que une a la iglesias pentecostales no es una doctrina sino una experiencia religiosa, pero que es interpretada y fundamentada de muy diversas maneras [...]. Está demostrado históricamente que para los sujetos concretos de surgimiento y expansión del pentecostalismo moderno, en América Latina ha provenido mayoritariamente de raíces culturales no occidentales, o de sectores culturales marginales, populares (...). Se trata, por lo tanto, de grupos humanos para los cuales la visión holística de la vida, de la salud, de la salvación, etc. es una dimensión ancestral para su propia cultura, de su propio modo de construir la realidad, de producir sentido (2007:2-3).



Figura 4.3. Fiesta espiritual en la Iglesia Internacional “Los Embajadores de Cristo”. Tiquihua. 2007.

4.2 Legitimidad de los líderes de la nueva familia: organización y remoralización de la vida

4.2.1 “Aquí te da un camino de cambio”: revelación, visión, voces y profecías

En “Ciudad de Dios”, se ha establecido la vigencia las siguientes formas de comunicación trascendente: revelación, visión, voces y profecías, basadas en la Sagrada Escritura del Antiguo Testamento. Para experimentar cualquiera de estas vivencias, se necesita dedicación, acogimiento y sobre todo estar “limpios de corazón”.

El protestantismo configura la experiencia religiosa común y cotidiana, tanto en la experiencia privada como en los cultos en la iglesia, desde la posibilidad de una comunicación directa e inmediata con la divinidad. La comunicación con el Espíritu Santo se vuelve algo natural y fluido para todos los “bautizados en el espíritu” (Ignacio Mena, 2009:09).

Como el caso de cualquier tradición cristiana, el pentecostal, el hermano de la Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”, lo que saben de Jesucristo lo saben por el testimonio de las escrituras; pero ese saber se transforma en vida por la obra del Espíritu Santo a través de **revelaciones, voces, visiones, profecías** descifradas con la intervención de los hermanos que poseen los dones de los ministerios y se desenvuelven en contextos histórico-sociales particulares; que, como en el caso de la comunidad andina de Tiquihua, tiene matices propios.

La revelación, como guía

Los creyentes de “Ciudad de Dios” aseguran que pueden conocer a Dios con certeza a partir de sus obras, Dios se revela y se da al hombre; revela su misterio, su propósito, que estableció desde la eternidad en favor de todos los hombres; da a conocer plenamente su designio enviando sus mensajes.

Una experiencia particular del proceso de aceptación de los designios de Dios, mediante la “revelación”, fue la que experimentó Blanca (Tiquihua. 2007). Ella aceptó el mensaje de Dios con obediencia, respeto y con la certeza que su vida

será bendecida. Nos dice que su fe es inquebrantable, después de varias pruebas que ha experimentado.

Blanca es una evangélica a quien conocimos desde visitas anteriores; en varias oportunidades, nos habló de Dios y su experiencia con él. Ella es proveniente del Valle de Muyurina [Huamanga]. Tiene dos hijos de su compromiso anterior; hace dos años volvió a contraer nupcias con un miembro del lugar en “Ciudad de Dios” por “revelación”. Su dormitorio se encontraba a unos metros del comedor; allí vivía junto a su esposo, un líder y músico. Esta era una casa especial para los casados y dirigentes de “Ciudad de Dios”. Nos narró acerca de su matrimonio por revelación.

“Mi intención no fue casarme”, dice Blanca. Reitera que no fue en busca de un esposo a “Ciudad de Dios”; sin embargo, Dios le reveló [mediante el sueño] que su futuro esposo era uno de la banda de músicos. Ella quería ver en el sueño el rostro de su comprometido, y no podía, tenía que conversar con Santos y explicar su revelación. Santos le pidió que se concentrara y así Dios le hizo ver la figura de su esposo; pero no logró ver su rostro, solo su cuerpo. Posteriormente, Santos tuvo una “revelación” de confirmación [la ratificación de la revelación]; por esta razón, llega a casarse, según cómo aprendió y se desarrolló espiritualmente en “Ciudad de Dios”. Transcribimos su testimonio⁹¹:

Él era soltero. A él también le dio una revelación Dios. A mí, Dios me dio mi idóneo, porque mi pareja anterior fue mi pareja carnal, no me había dado Dios, no fue mi pareja espiritual; ahora, mi actual pareja es mi idóneo. En mi sueño, Dios le puso otro nombre a mi hija, en latín, medio extraño. Con ese nombre, le hice registrar para el SIS (Seguro Integral de Salud) y la enfermera me dice que es un nombre extraño, que le cambie. Y le pedí al pastor Santos que interprete ese nombre y el Pastor oró y le dijo Dios en una “revelación” que su nombre de mi hija en castellano es Ana Angélica.

A mí me falta todavía prepararme en la Palabra de Dios. Todavía no es mi tiempo. El señor te avisa cuando tienes que salir de aquí, ya debes de estar preparado. Aquí es como un “Centro de Preparación para los Últimos Tiempos”. Dice Dios en su palabra que debemos ser obedientes a los mandatos de Dios. Esto es como la viña del señor, aquí vivimos en unidad, y nadie nos obliga a quedarnos; sino Dios es quien debe de sacarnos de aquí con su palabra. Él tiene que indicarnos el camino que seguir, nosotros no podemos hacer las cosas que queramos. Aquí, yo aprendí muchas cosas, en el mundo estaba caminando, yo tenía mis pantalones a la cadera; pero aquí me di cuenta de mi vestimenta, y me avergoncé de mi cuerpo y recién me sentí bien cuando me vestí con falda.

“Ciudad de Dios” es una obra de Dios para los últimos tiempos; ahora, hay manifestaciones de los últimos tiempos, como temblores, asesinatos, corrupción. “Ciudad de Dios” puede ser como la Nueva Jerusalén; esto es, en el plano espiritual, donde todos vamos ir a vivir. Aquí, la gente se viste gracias a las bendiciones; la gente no compra ropa, esta cuna de mi bebe también me dio la

⁹¹Tiquihua. 2007.

hermana, nosotros todo compartimos. Yo, a veces, no puedo avanzar en las cosas de Dios como debe ser, porque con los hijos es un poco difícil.

Compartimos el siguiente comentario de Pérez (2009:07) sobre la conversión de las mujeres, en base a nuestra observación de campo en Hualla:

La conversión es fuerte en la mujer, eso explica del porqué abraza la fe con profundidad. Asume la nueva práctica de su fe con sentido maternal [...]. Su relación con Dios aparece con mayor frescura y actúa con coherencia en lo social, familiar y religioso.

Continuemos con las citas de otros testimonios sobre el tema, como el de Alcides⁹², quien refiere que, en los sueños, radican las “revelaciones”; además, nos esclarece que no a todos los sueños se les pueden considerar como “revelaciones” de Dios.

Pero no todos los sueños son de Dios: Hay sueños naturales, hay sueños diabólicos y hay sueños de parte de Dios. Hay tres tipos de sueños los sueños naturales son los que tenemos todos, digamos que cada noche soñamos. Los sueños diabólicos, esos son las pesadillas, las cosas que te aplastan, las almas que viene de noche. Son terribles las pesadillas, no me gustan en particular, porque da miedo y te desesperas, porque yo tenía pesadillas. Y los sueños de Dios son las “revelaciones”.

En tanto, las *revelaciones* se refieren a un mensaje divino para quien sueña; es decir, es un aviso sobrenatural que consiste en el acto por el cual Dios se revela o manifiesta al hombre mediante el sueño y la persona tiene certeza de la existencia de un Dios creador, quien le revela. Este suceso místico es aceptado como tal mediante la fe. El hermano Daniel⁹³ explica su percepción sobre las “revelaciones”:

Bueno, Dios puede hablar a través de una persona; te puede “revelar”, pero aquí tiene que haber una señal que tiene que cumplirse. Por ejemplo, en mi caso, yo me manejo mayormente por sentir [experimentar sensaciones]; pero, para otros, por “revelación”, les muestra en la noche.

El teólogo evangelista Mena, especializado en las iglesias pentecostales, explica el sentido de las revelaciones así:

Las revelaciones proféticas, en su sentido más general, suelen aparecer junto a fenómenos como los sueños, visiones, oraciones, trances, y tienen como función edificar, animar, confortar a las congregaciones. En ocasiones, también pueden proporcionar correcciones, castigos o avisos para los fieles. De este modo, las profecías y otros dones carismáticos constituyen estrategias simbólicas para dotar de sentido a las transformaciones individuales y comunitarias que provocan las conversiones (2003:12)

La visión, como guía

⁹²Tiquihua. 2008.

⁹³ Hualla. 2008.

Otra guía espiritual es la *visión*. Este es uno de los medios por donde ellos aseguran ver acontecimientos fidedignos de lo que ocurre consigo mismo y a su alrededor. La convicción que tienen sobre las visiones que reciben les ayuda a mejorar la convivencia, como comenta Alcatraz (2008): “Donde su credo aparece como una respuesta a la necesidad del pueblo de creer y ordenar contextos simbólicos propios para dar sentido a la realidad y ordenar la conducta en la vida cotidiana”.

La *visión* es como si ahorita estarías mirando y ves todo, pero solo que estas en realidad con los ojos cerrados. El hermano Juan Peralta decía, durante un testimonio, que estaba en oración de rodillas y cuando se dio cuenta estaba en el aire sobre el panteón y Dios le estaba hablando de que aquí llegan solamente los cuerpos y que estos cuerpos resucitarán, algo así dice le hablaba (Abel,2008).

Versión de la hermana Felicitas:

Visión llaman por ejemplo cuando tú estás orando, y no piensas en nada, porque no puedes pensar ni en tu casa, ni en tu trabajo, tienes que poner en blanco tu mente y piensas solo en el señor y ahí vez, por ejemplo, tu vida, cómo has sido de niña. (...). Cuando tú estás orando solita, vez la vida de ella, cómo esta; si está alegre, si está triste o si ha caído en el pecado. El señor, en las visiones, así nos muestra. A veces, el diablo te puede hacer ver mal; te puede hacer ver al revés. Pero, para eso, tienes que estar consagrado al señor, no tienes que fallar en nada, ni mentir; estar conforme a la palabra de Dios, tienes que estar limpio de corazón, sin pecado. Ahí, el señor se manifiesta y te hace ver bien claro.

Varios congregantes aseguran que las “visiones” son una forma de conocer lo que está pasando en su entorno; en tanto, es una manera de portarse correctamente y cumplir con las obligaciones establecidas, “porque los actos se pueden conocer a través de las ‘visiones’”. Sin embargo, estos dones van a ser dotados a aquellos que se entregan verdaderamente, se bautizan ante Dios y están dispuestos a profesar sus mandatos. Joselo comenta sobre su experiencia respecto a las visiones:

Sí, he tenido visiones. Cuando estás orando, cierras tus ojos, y ahí puedes ver esa visión como una pantalla de televisor. Y eso no da a todos. El señor te muestra sobre las otras personas también: ¿cómo está caminando?, ¿cómo está en el evangelio?, ¿qué espíritus te pueden atacar? Eso te muestra la visión. Ahí, puedes saber ¿cómo está el hermano?, ¿qué cosa piensa?

Las voces, como guía

Las voces vienen a ser la tercera guía espiritual. Los que experimentaron sus llamados aseguran fehacientemente haberlos escuchado gracias a los dones que Dios les ha proveído por su entrega y sacrificio; porque es posterior a lograr un avance en el camino espiritual que puede acceder a este tipo de aptitudes. Bertha explica, en su testimonio, sobre cómo es que escuchó las voces:

Yo recuerdo que estaba en mi chacra llorando, recordando a mi madre. Hasta me había cansado de llorar y me fui al otro lado de mi chacra; entonces, escuché una voz que me decía: 'No llores, vamos a solucionar tu problema, cuéntame no más'. Era una voz, ahora yo confirmo que existen "voces" que te hablan como guía espiritual. En otra oportunidad, también cuando estaba por dormir en mi chacra, escuché una voz que me decía: 'Quién está durmiendo sin orar'⁹⁴.

El teólogo evangélico Chiquete (2009:06) explica hechos similares de la siguiente manera: "Es un acto comunicativo donde la persona se sale de lo cotidiano, de lo lógico, del orden y se deja llevar a una dimensión desconocida, pero donde no está perdida, sino más bien encontrada, acogida y bendecida".

Profecías, como comunicación divina

El otro componente del ministerio son las llamadas *profecías*. A quien ha experimentado ese tipo de comunicación divina se le suele llamar *profeta*. Ellos consideran que es un don dado por Dios a algunos elegidos; afirman que los antiguos profetas lo practicaban con frecuencia. Las *profecías* son una sutil manera de ayudar a encaminarlos, para que los hermanos encaucen su vida hacia el camino correcto. Los hermanos están convencidos que los *profetas* están dotados por Dios de esa habilidad de ver y predecir los sucesos del futuro; de esta forma, son los encargados de salvaguardar la disciplina en "Ciudad de Dios".

Los testimonios nos explican que el don de la *profecía*, otorgado por Dios, se manifiesta mediante declaraciones o acciones simbólicas inspiradas de manera sobrenatural por la unción del Espíritu Santo. Profetizar es el fluir hablando a través de otro; es decir, Dios toma a los hermanos para hablar, se comunica gradualmente al hombre para guiarlos.

Alcides (Tiquihua. 2008) continúa esta serie de testimonios sobre las *profecías* y la glosalia:

Digamos que están orando ahí y de pronto alguien empieza hablar, hablar en lenguas [glosolalia], y como si Dios estaría hablando. Dice: "Ven tú". Así, te puede llamar. Pero yo no he experimentado hasta ahorita una "profecía"; así, he visto "profecías" simples. En las "profecías", Dios te pone un nombre [espiritual] y estos nombres te ponen según los actos, según las obras que has hecho. Con decir que, de repente, un hermano ha tenido la fe que tuvo Job, y solamente Dios sabe eso; entonces, le pone Job, el que está "profetizando", le llama por su nombre y dice: "Sabe que tú no te vas llamar David, tú te vas a llamar Job, porque tú me has sido fiel en lo bueno y en lo malo, por lo tanto tu nombre es Job".

⁹⁴ Hualla. 2008.

El nombre de mi papá es Moisés Olivo Guindo, eso le pusieron en la “profecía”, en la fiesta de este año (2009). A través de “profecías”, les ponen el nombre; pero esas “profecías” nadie sabe cuándo se puede dar, pero tiene que ser en una situación de reverencia, orando.

El que está “profetizando” es el que está siendo usado por Dios. O sea, la persona no es quien habla, si no Dios, mediante esa persona, eso se llama “profecía”. Y Dios no habla por cualquier persona, sino del que está sumiso, del que está cumpliendo, del que está preparado para ser utilizado por Dios.

Según la interpretación de estos creyentes, las citas bíblicas, los dones y el fruto del Espíritu Santo son esenciales para alcanzar el verdadero propósito de la vida en Cristo, servir a Dios en un mundo necesitado. Estos dones son capacidades sobrenaturales que el Espíritu Santo reparte a quienes son llamados a la obra del señor (Corintios, 12:11). Estas capacidades son otorgadas para un servicio específico, concedidas por gracia y no por méritos humanos; entre ellos, el don de la “profecía”. “Con Dios todo se puede”, afirman con convicción.

Rosario nos relata cómo las “profecías” orientan la convivencia cotidiana en “Ciudad de Dios”, en este grupo evangélico.

Hay un hermano (Crisantino) qué tiene el don de la “profecía”. Ese hermano se santifica para que el señor le utilice. Dios le utiliza, él le dice: “Eres escogido para ser mi profeta, ¡prepárate!”, nada más todavía le dice. Y empieza a prepararse con ayuno y oración, clama, clama hasta que todos sus defectos ya salieron; a base de ayuno y oración, se prepara, y una vez que ya estás apto, al toque ve como en una pantalla. Y, en ese momento, cuenta todo lo que está viendo y dice: “Esto, esto está pasando”. Todo lo que está viendo está narrando. Entonces, dice: “Hermano, esto te va a venir, ora, ayuna, prepárate, esta cosa tienes que hacer”. Entonces, si vienen problemas para la iglesia, también igualito comunica lo que va a pasar y pide prepararse con ayuno y oración. O dice: “El hermano está a punto de caer en el pecado”, entonces, pide ayudarlo.

Siempre necesitamos de ellos, de las “visiones”, de las “profecías”, porque no se sabe lo que va a pasar, o lo que está pasando entre jóvenes; porque los jóvenes son bien problemáticos para cuidar allá abajo [“Ciudad de Dios”]; porque hay diferentes jóvenes que vienen con diferentes costumbres, con diferentes mañas vienen, y uno no vas a estar persiguiendo a ellos. Hay jóvenes varones y mujeres. Entonces, por visión o profecía no más, puedes saber. A través de ellos, el señor te puede manifestar: “Tal hermana está con este espíritu, está haciendo esta cosa”, al toque te saca todos tus males.

Las “profecías” juegan un papel significativo en las prácticas religiosas pentecostales. La creencia en la comunicación, interacción y posibilidad de diálogo con el Espíritu Santo manifiesta una estrategia eficaz de mantenimiento de la cohesión congregacional. Los mensajes proféticos entendidos desde la apropiación carismática por parte de los fieles y no desde profetas propiamente dichos reflejan revelaciones grupales, narraciones destinadas a reforzar los vínculos solidarios;

recordar la perseverancia y compromiso de la fe, o avisar de las tentaciones y peligros para la comunidad.

Los testimonios transcritos muestran cuán importante son las “revelaciones”, “visiones”, “voces” y “profecías” como hechos sobrenaturales en el proceso de conversión de los creyentes de “Ciudad de Dios”. Los mismos tienen sus interpretaciones, mediadas por los pastores. Estas “revelaciones”, en la comunidad religiosa de “Ciudad de Dios”, se inscriben en la práctica universal de la iglesia pentecostal.

4.2.2 Organización de “Ciudad de Dios”: admisión, escuadrón y ministerios

Las características del proceso de surgimiento y legitimación de los líderes de “Ciudad de Dios” son muy similares al descrito por diversos autores al referirse al tipo de líder carismático pentecostal, tema que abordaremos al tratar más adelante sobre los ministerios. En todos los casos, lo que cuenta no es la preparación académica, sino la experiencia, criterio fundamental en la pastoral pentecostal. Como precisa Weber, junto con el principio voluntarista de libre admisión de los dignos como miembros de la comunidad, se encuentra el principio de soberanía de cada comunidad eucarística local. Pues, solo ella podía juzgar sobre la calificación de un miembro basándose en el conocimiento y el examen personal de un miembro (Weber, 2003:377).

Para movilizar y regular la cotidianidad en “Ciudad de Dios”, se ha establecido un sistema de organización regido por reglas y un sistema organizativo que combina denominaciones militares (escuadrón) con las propiamente religiosas como los ministerios. La modalidad organizativa “escuadrón” está asociada a la experiencia militarizada del período de los años 80 de parte de los pastores evangélicos, sea como miembros del Ejército, Comités de Autodefensa Civil o de las bases del PCP “Sendero Luminoso”. Ahora, se llaman soldados de Cristo.

Las actividades cotidianas son realizadas dentro de una división exacta del tiempo y distribución específica de las tareas, que son efectuadas respetando las instrucciones que los líderes responsables indican.

Los miembros de este colectivo pasan necesariamente por una prueba de *admisión*, que dura cien días; luego, pueden integrarse a un *escuadrón* y los que llegan a lograr los merecimientos correspondientes asumen los *ministerios*.

Organización de la cotidianidad

Los creyentes de este colectivo están levantados a las 5:30; a las 6:00 a.m., ya van al trabajo, realizan la tarea asignada por el "comando". Luego, a las 8:00 a.m., toman desayuno; después, se despliegan a trabajar. A las 12 m. almuerzan hasta la 1:00 p.m.; después de la 1:00 p.m., según los turnos, proceden al baño.

Cada día realizan las tareas que dispone el "Comando", quien asigna a cada creyente labores como: quehaceres de la cocina; criar los cuyes, las gallinas; pastear el ganado vacuno; chancar caña; regar el jardín u otros quehaceres.

Hay un cuidado de la higiene, y todos se duchan en días alternados, por sexo. Los lunes los varones, martes las mujeres, miércoles los varones, jueves las mujeres, viernes los varones, sábado las mujeres. Los días sábado y domingo son días de ayuno. El baño se realiza durante una hora, de 1:00 a 2:00 p.m., según los turnos y grupos.

Trabajan entre las 2 y las 5 p.m.; faltando cinco minutos para las 5 p.m., ya están en el comedor para cenar.

Prueba de admisión: cumplimiento de turnos de oración durante cien días

Durante la noche, participan en turnos. Los grupos de miembros de "escuadrón", "admisión", a su vez diferenciados por sexo: varones, mujeres. Cada turno dura tres horas:

1er. Turno: Desde las 6: 00 hasta las 9:00 p.m.

2do. Turno, puede ser el grupo de las 9:00 a.m. hasta las 12:00 m.

3er. Grupo, entre las 12:00 hasta las 3:00 a.m.

4to. Grupo, de 3:00 hasta las 6.00 a.m.

Cada creyente ora de rodillas 3 horas por día, excepto las madres de niños pequeños, quienes oran sentadas.

Durante este período de prueba de admisión, la noche está cubierta por turnos de oración “para prevenir la turbación”, purificar el alma y lograr el diálogo con el Espíritu Santo, según los pastores de “Ciudad de Dios”.

Se ha establecido niveles de organización mediante un proceso de clasificación, de acuerdo al tiempo de permanencia y la voluntad o “actitud de cambio”. La estructura organizacional instituida está dividida esencialmente en tres categorías: **admisión**, **escuadrón** y **ministerios**. Estos grupos se articulan uno con otro y están determinados así para diferenciar el nivel de avance de cada uno de ellos en el proceso de asimilación de la fe evangélica, las normas y los rituales, conforme pasamos a ver. Los dones que da Dios a través del Espíritu Santo se expresan en los denominados ministerios, que son cinco: Apóstol, Profeta, Evangelista, Maestro y Pastor.

a. Admisión

Los criterios de admisión tienen exigencias y pasos precisos, establecidos para el período de cien días para cada uno, bajo la persuasiva y estricta dirección de los pastores y toda una jerarquía organizativa, como veremos:

Admisión significa que tienes que tener una preparación rigurosa en las normas de “Ciudad de Dios”, tienes que ser cumplidor, obediente, y esto dura 100 días⁹⁵.

La *admisión* es el primer paso, donde tú te preguntas: “¿Cómo quieres vivir? ¿Qué cosas quieres hacer? Y si te nace estar en la obra sigues avanzando. Y cuando ya vas a seguir el trato es un poco diferente, ya no tienes que vivir reclamando. Porque todo el cambio es para tu vida espiritual, es para cada uno⁹⁶. Bueno, cumplida la *admisión*, ya pasan a ser miembros de un *escuadrón*, y si no está todavía suficientemente preparado, queda un tiempo adicional, porque primero tiene que haber un cambio en su persona⁹⁷.

b. Escuadrón

Después de los cien días, puedes salir a predicar la palabra de Dios, pero siempre acompañado por los hermanos mayores. Cuando ya estás en el *escuadrón*, vas a las fiestas, a los pueblos, caminas, y estás ahí alabando al señor, y de nuevo vuelves abajo [“Ciudad de Dios”]. Así no más es⁹⁸.

Cuando ya se es miembro de un *escuadrón*, luego de un tiempo de permanencia, puedes tener permiso para salir a visitar a los familiares; pero debes volver y estar santificándose. Varios entrevistados comparan esta modalidad de organización con la del cuartel del Ejército (donde también han servido como soldados), donde los reclutas tiene un tiempo inicial sin salida (tres meses), después tienen las visitas de familiares, finalmente cumplen su período de servicio militar y en unos

⁹⁵ Roni. Notas de campo. 2009.

⁹⁶ Saturnino. Entrevista. 2008.

⁹⁷ Pastor. Hualla. 2008.

⁹⁸ Pastor. Tiquihua. 2008.

casos ascienden como cabo, teniente; pero señalan la diferencia y enfatizan: "somos soldados de Cristo"⁹⁹.

En "Ciudad de Dios", se han establecido los pasos o niveles de ascenso ya referidos para la formación evangélica de los creyentes que participan en su centro, de acuerdo a la asimilación de la doctrina de la Biblia, según la lectura de la Iglesia Pentecostal, principalmente mediante la superación de pruebas de una vida ascética y cambio de actitud. Donde la modalidad de ejecución de las actividades está pautada por la cooperación y obediencia, que permiten la sostenibilidad autogestionaria de la organización. Los creyentes alcanzan algunos objetivos como colectivo; los mismos, difícilmente, podrían ser conseguidos de manera individual o aislada.

La estructura organizacional descrita se articula uno con el otro y están clasificados de esta forma para diferenciar el avance de cada uno de ellos en este proceso de nueva vida que están siguiendo.

c. Ministerios

Son cinco los ministerios que se practican en "Ciudad de Dios": *apóstol*, es el mensajero de la palabra de Dios; *profeta*, el seguidor y el que anuncia la palabra de Dios; *evangelista*, quien predica en las calles; *maestro*, quien enseña entender la palabra de Dios; *pastor*, quien guía a los hijos de Dios¹⁰⁰.

Santos, líder de "Ciudad De Dios", refiere que esta forma de organización social altamente jerarquizada en esta congregación particular busca un crecimiento personal y/o espiritual, donde la persona "es cambiada". "El enfoque es mostrar el desarrollo de una conciencia de cambio y entendimiento sobre el propósito del creador". Todo este proceso asevera que cuenta con un sistema de comunicación terrenal y/o espiritual, el cual habilita una convivencia armoniosa, con justicia divina; así, "Ciudad de Dios" pasa a ser el lugar donde se práctica el "comunitarismo" con Dios. Santos dice:

La persona tiene que ser cambiada; pero, hasta ahorita, no tenemos todavía personas totalmente cambiadas, siempre todavía están en la lucha. Porque, para llegar a un confinamiento, tiene que ser manso, más humano, sencillo, humilde, tiene que ser amoroso, tiene que ser responsable.

Hay cinco ministerios, el Maestro, Pastor, Evangelista, Profeta, Apóstol. Son cosas que Dios da. A mí, Dios me usa como Pastor; me usa como Maestro o, a veces,

⁹⁹ Pastor. Hualla. 2008.

¹⁰⁰ Santos. Líder de "Ciudad de Dios". 2007.

me usa como Evangelista o a veces como Profeta. Cuando Dios me usa como Profeta, es duro la palabra; es capaz como martillarlo, es duro la palabra; ahí yo me doy cuenta en el momento que quiero explicarlo, viene con *furiosidad* la palabra; a veces, yo me avergüenzo y digo: “¿Por qué me haces así, señor?”. Pero, a veces, como Maestro, tengo que estar conversando con bastante voluntad, sonriendo, no hay exhortación. Y como Evangelista es fuerte también, haces ver su realidad al pueblo, haciendo conocer la necesidad de su arrepentimiento.

Veamos el testimonio de Rosario¹⁰¹ sobre su proceso de tránsito (de admisión a escuadrón) en los niveles de integración en su iglesia:

Desde el momento que te entregas a Dios, tienes que descubrir en cuál de los ministerios Dios te va a preparar. Una vez que pasas “Admisión” eres parte del “Escuadrón”, y si no pasas “Admisión” eres iglesia. Cuando te integras a un “Escuadrón” ya puedes lograr diferentes dones, puedes llegar a tener el don de sanidad, el don de “profecía”. Por ejemplo, el hermano Santos, él tiene don de discernimiento; si tú sueñas algo y le cuentas a él, él discierne qué es lo que te quiere decir el señor. También, tiene don de sanidad; y es doctor en la palabra de Dios, él tiene doctorado, es el único mayor que ha llegado y ha venciendo toda prueba. Incluso su nombre, ahora se llama doctor “Olivo Guindo”; el señor le ha nombrado con ese nombre, ni él sabía. Ahora, en la fiesta de “Ciudad de Dios”, les van a dar nombres espirituales a los que todavía no lo tienen. El 8 de abril va a ver una campaña grande en “Ciudad de Dios”, y el 6 o 5 de julio se celebra la fiesta de titulación.

Joselo es un joven cargado de sueños que había llegado a “Ciudad de Dios” en busca de un sentido de la vida y de una familia que nunca tuvo y que ahora recién tiene. A continuación, su testimonio:

Estoy 3 años en el “Escuadrón” de “Ciudad de Dios”; luego de cumplir los cien días de “Admisión”, estaba visitando a las iglesias y, en las iglesias, había mucha necesidad de ayuda, también ayudé materialmente a los hermanos en sus hogares. Ayudé a algunas hermanas hacer leña, trabajando en la chacra. Así, cuándo estábamos caminando, había enfermos; encontramos personas que decidían entregarse. Y ahora, últimamente, estamos caminando en el grupo de la banda de músicos.

En el “Escuadrón”, puedes estar un año, estar dos años o más, yo pienso estar hasta que Dios me diga en revelación, o puede ser a través de un pastor que me diga que es tiempo para que yo pueda ir a pastorear, caminar llevando la palabra de Dios. Eso puede decirme. Tienes que pasar pruebas, estas vienen conforme a lo que estas avanzando. Las pruebas vienen a través de tu familia, a través de una persona, que pueden criticarte, que pueden murmura sobre ti. A mí me pasó eso cuando me entregué a Dios. No eran mis familiares, sino que otros de otra congregación me criticaron cuando vine a este lugar. Cuando cumplí los cien días, salí de aquí y regresé a mi pueblo; allá, los hermanos me tomaron por un anticristo.

El pastor de Hualla¹⁰² da su versión sobre los niveles de organización y jerarquías en “Ciudad de Dios” en los siguientes términos:

Bueno, eso es de acuerdo a la obediencia de Dios (las jerarquías), uno se gradúa. Dios gradúa y no el hombre, dependiendo de tu corazón, cómo te acercas a Dios y

¹⁰¹ Entrevista. Hualla. 2008.

¹⁰² Entrevista. 2008.

Dios mismo te da un encargo. Por ejemplo, nosotros, como pastores, no hemos decidido ser pastores, sino él mismo nos ha puesto; entonces, solamente hacemos el cumplimiento, el seguimiento de lo encomendado.

Es como una vocación, o sea Dios mismo nos conoce a cada uno de nosotros. Por ejemplo, en la educación, hay profesores que hacen llegar sus conocimientos; hay otros que reniegan cuando no se dejan entender; entonces, ese no es para ser profesor, debe ser para otras cosas; entonces, ahí está el trato de acuerdo al trato.

Después del “Escuadrón”, vienen los ministerios. Es un avance. Bueno, esos ya son grados de espíritus, tienes que luchar contra tu espíritu. Bueno, la lucha primeramente contra tu carne. Tienes que renunciar lo que ven tus ojos, el odio, el rencor, tus pensamientos malos; como fornicación, adulterio, eso tienes que vencer en nombre del señor. Por ejemplo, dices: “Ya no voy a tener resentimiento”; entonces, así vamos ganando los ministerios y vamos avanzando.

4.2.3 “Remoralizando” la vida: normas de convivencia y cambio de actitudes

Los creyentes de “Ciudad de Dios” consideran que la sociedad atraviesa una profunda crisis de valores, que la corrupción los envuelve en su entorno social y es causa de muchos males; por lo tanto, es preciso elaborar una “remoralización de la vida”, y “Ciudad de Dios” es la alternativa. Porque allá sí se puede experimentar un encuentro entre Dios y el hombre; es decir, aseguran vivir en “armonía con Dios y su entorno”¹⁰³.

En una pizarra colocada en una pared del comedor de “Ciudad de Dios”, que también es salón de clases, rodeada de múltiples papeles con cita bíblicas pegadas que dicen: “El que práctica el pecado es el diablo, porque el diablo peca desde el principio. Para esto apareció el hijo de Dios, para deshacer las obras del diablo”, “Dios no nos ha dado espíritu de cobardía, sino de poder, de amor y de dominio propio”, “Esforzaos todos vosotros los que esperáis en Jehová, y tome aliento vuestro corazón”, “Debemos cumplir el tiempo de Dios”¹⁰⁴. Más las siete reglas básicas: sumisión, amor, mansedumbre, responsabilidad, obediencia y fe”.

Elías¹⁰⁵, de aproximadamente 26 años de edad, nos invitó a quedarnos a escuchar las clases aquella tarde en el ambiente del comedor de “Ciudad de Dios”. Él era el encargado de desarrollar la clase dirigida al grupo del “escuadrón”; empezaba a las 2:00 de la tarde y terminaba una hora después; asistieron un total de 28 personas. Nos dio la bienvenida y oró antes de comenzar, se paró en medio del comedor y levantó la voz: “¡A su nombre!” Y respondían en coro: “¡Gloria a Dios, gloria a Dios, gloria a Dios!”. Y prosiguió: “Amén, hermanos. Ahora, vamos a ver cuáles son los

¹⁰³ La armonía de Dios exige: “Participar todos iguales, comemos todos, trabajamos todos, unos trabajan para todos y todos trabajan para unos. Justamente, eso Dios ha dado que todos tenemos que trabajar, ya sea intelectualmente o físicamente”. Pablo. 2007.

¹⁰⁴ Carmen señalaba que: “El tiempo de Dios es cumplir todo en la hora indicado y no pasarse en la hora o el tiempo”.

¹⁰⁵ Tiquihua. 2009.

pasos para la salvación”. Refiriéndose a las normas de conducta, todos sacaron sus cuadernos y empezaron a tomar nota en los términos siguientes:

1. **Obediencia.** Buscar en “Deuteronomio”, capítulo 28, versículo 1. La obediencia es como estar en la mano del alfarero. El final de la obediencia es, si oyeras la voz de Jehová, serás exaltado por Dios, serás cabeza de las naciones y serás bendecido; la consecuencia de la desobediencia es fatal. Dice, la obediencia es lo que no nos gusta hacer. El señor nos obliga vestarnos como debe ser, pero a veces no nos gusta, aún las vestimentas tienen que ser de manera agradable a Dios. La obediencia incluso está en la misión, uno no debe ver las cosas materiales, sino en Dios; obedecer, porque no eres cola, sino cabeza. A este lugar llamado “Cuartel de Jesucristo”, se viene de diferentes iglesias para prepararse.
2. **Unidad.** “Juan”, capítulo 15, versículo 7; también Juan capítulo 10 y versículo 30. Se tiene que permanecer en obediencia. Consiste en una comunión: una sola mente, doctrina, fe, un solo parecer y una sola acción. La unidad quiere decir conectados con Dios. Ahora que estamos en “Cuartel de Dios”, tenemos que ser una sola mente. Cuando el responsable dice que tenemos que hacer esto, eso debemos hacer. También, debemos ser una sola doctrina y una sola acción. En este lugar, estamos unidos en una sola mente, compartimos porque por nuestras venas corre la sangre de Cristo.
3. **Permanecer.** “Hechos”, capítulo 2, versículo 42. El cristiano que no permanece nunca llegará, no obtendrá el fruto de Espíritu Santo; es como un agricultor, siembra una semilla, no riega, no cultiva, no cuida y nunca llegará a obtener el fruto para la cosecha.

Los tres pasos para la salvación son importantes para ser victoriosos en Cristo Jesús:

Permanecer en un lugar fijo, el que permanece hasta el fin será salvo; cuando vienen pruebas, lucha, no te corras. Amados hermanos, este lugar es preparatoria para luego ser refinado. Porque el señor va a levantar a esta obra; con Cristo venceremos, amados hermanos. También, permanecer en la fe porque el señor nos da promesas. Los cobardes son también los que no permanecen en el reino de los cielos, los que no resisten, los que se alejan. El señor nos da el Espíritu de valentía. El espíritu mora en nosotros, es el que lucha con nosotros, si nosotros cumplimos estos pasos podemos ser victoriosos en el señor.

Uno de los alumnos preguntó: “¿Qué es accionar?”. De inmediato, Elías explica en idioma quechua: “Es rurayman churana” [poner en práctica]”. “Santiago” 1 al 22

explica ser hacedores no solo odores, Dios nos da las pruebas para crecer. Por ejemplo, la esposa del hermano quiso irse. Y él dijo: “Sin esposa o con esposa, sigo adelante”. Eso es una prueba y él se quedó. Preparados espiritualmente, vamos a salir frente, a la batalla [...]. Terminó la hora, concluyó la clase del día, Elías ofrece una oración de cierre y concluye: “Bueno, amados hermanos, ¿qué dice el pueblo de Dios?”. Responden en coro: “Amen”. La reunión ha terminado.

Entre las normas referidas, observamos que la obediencia se perfila como uno de los requisitos o pilares fundamentales en “Ciudad de Dios”. Enseñan que dicho acto tiene que estar acompañado de humildad¹⁰⁶, para lo cual tienen que ejercer la obediencia con respeto a sus pastores y hermanos.

Rosario¹⁰⁷ nos explicó con ejemplos cómo entienden, los hermanos la obediencia:

Imagínate, ¿tú crees que mi esposo está andando porque él quiere? No, sino por temor a la mano de Dios está andando. Sino, ¡qué nos abandonaría a nosotros! Acá tiene sus hijitos, todo, y está caminando dejando chacra y todo. Eso tú crees que andaría así por su propia voluntad, no. Pero, por la mano de Dios, sí. Él obedece no más, él señor es lo que hace. A través de la profecía dice: “Ya mañana tú vete a “Ciudad de Dios”, y tiene que ir no más. Si pasado le dice que tiene que ir a Lima, tiene que ir no más. Eso le dicen en el momento de oración, ahí se le dice por profecía. Ellos no saben ni a dónde le va a llevar, ni en dónde van a dormir, ni qué es lo que van a comer, no se sabe a dónde va a avanzar tampoco. Entonces, él mismo dice: “Yo obedeceré al señor, no sé a dónde me llevará, o qué hará, o me hará regresar. No sé, pero no me puedo quedar porque me llega la mano de Dios y es más triste”. Pero algunos hermanos que han obedecido la voz de Dios, ahora triste están. Entonces, por ese temor él tiene que caminar no más, predicar la Palabra de Dios, porque si amas a tu prójimo no quisieras que tu prójimo vaya al Infierno, tiene que tener ese amor a tu prójimo; aunque te pegue, tienes que predicar la palabra de Dios.

Las normas de conductas referidas rigen la vida de los creyentes, incluyendo las relaciones de pareja; puesto que se realizan los “matrimonios espirituales”, es decir matrimonio entre creyentes. Llamen a su pareja evangélica “mi idóneo” (a diferencia de la “pareja carnal”, que viene a ser un no creyente), que se realiza como un acto de obediencia en el parámetro del “cambio de vida”. Veamos el ejemplo del joven Gilberto¹⁰⁸, de 24 años de edad, que tiene su esposa a quien conoció en “Ciudad de Dios” y se casó por obediencia:

Me casé aquí, en la fiesta de junio de este año. Yo aún no había pedido al señor que me dé una esposa, creo que no me sentía preparado; pero esas “revelaciones” vienen normalmente del pastor Santos. El año pasado, me había comentado que Dios le había revelado que me casaré y pregunté: ‘¿Con quién?’ No lo conocía, quién será, pensaba. Quería que me confirme a mí. No pensaba

¹⁰⁶ Saturnino explica: “No puedo llenarme de orgullo. De qué me vale llenarme de orgullo si en la palabra dice: ‘Al que se enaltece Dios le va humillar, y al que se humilla Dios le va ensalzar’”.

¹⁰⁷ Hualla. 2008.

¹⁰⁸ Tiquihua. 2008.

casarme en junio. Pero mi esposa me cuenta que a ella muy clarito me había aparecido yo en su "revelación". Ese día de la fiesta estuve trasladando víveres de Tiquihua. En la mañana, el pastor Santos viene y me dice: "¿Vas a obedecer la voluntad del Señor o no?". "Sí", respondí. Y me dice: "Te vas a casar con tal persona, es la voluntad del Señor, yo ya he cumplido hasta aquí". "Gracias", le dije, porque él estuvo rezando día y noche para guardar ese secreto.

El pastor Santos, antes de que nos casemos, nos explica sobre cómo debemos vivir, cómo comportarnos, cómo tratar al varón, a la mujer. Entonces, en la mañana, me llamaron a mi cuarto, y ya salí cambiado de ropa. Y cuando me di cuenta, ella también estaba bien cambiadita. Y en plena fiesta nos casaron bajo la voluntad del señor, con la mujer que Dios me había escogido. Y soy feliz.

Por su parte, Pablo (2007) comenta con detenimiento sobre las normas de convivencia y la organización de "Ciudad de Dios":

La cobertura de oración son las 24 horas, día y noche, no hay descanso. Hay tiempo para lavarse, hay tiempo para trabajar, hay tiempo para recrearse y hay tiempo para estar en comunión con Cristo. No hay descanso allá en las horas que quieren, pero todos merecen un descanso, todos comen, se lavan en común. Mientras los obreros están en el campo, están en la costa, en la selva, en la sierra, están esparcidos cada uno con su trabajo.

Los obreros se quedan en "Ciudad de Dios" de cien a ciento veinte días, depende del llamamiento. No tienen tiempo fijo para permanencia [...]. Lo que nosotros queremos es regresar a la vida de la iglesia primitiva, eso es la mira. La iglesia primitiva vivía en común, en armonía, había esa comprensión, esa misericordia de Dios; por eso se han superado en esos tiempos la iglesia apostólica. Vivía en comunión, nadie era el mejor dentro de la iglesia primitiva, había igualdad, compartir entre todos. Nosotros, igual, vivimos así; comemos de olla común, esa es la meta de nosotros, mantener en unidad. Si encontramos un pancito, todos comparten, ya no será por pedacitos; sino, ponemos a la sopa o al segundo un solo pan. Todos participan, aunque sea en la mínima cantidad. Si vas allá y tienes un regalo tienes que entregar al almacén, de ahí lo distribuye, no hay diferencias.

Todos los que entran allá cumplen las reglas, porque es un cuartel de preparación, cuartel de oración. Por eso se dice: "Cuartel General de Jesucristo", ahí lo dice en un letrero tremendo. Es un centro de preparación, pero sin violencia, no hay castigos en ese campo. Necesariamente los fieles en Cristo tienen que acatar, pero sin violencia como le digo, se tiene que sujetarse a la regla, al mayor, al comando.

Tipos de sanciones

- 1) 3-7 días, ayuno victoria.
- 2) 3-7 días, no tocará agua.
- 3) Los siervos y siervas, por indisciplina, bajarán al grado de *admisión*.

Estos son los tipos de sanciones administradas, por los pastores de "Ciudad de Dios", según la falta cometida y de acuerdo a la evaluación de cada caso.

Los ayunos

Exaltan, como una actitud de cambio, de parte de quien los realizan, por su carácter transformador; porque permiten la purificación del cuerpo y del espíritu. Mediante

ellos se limpia todo lo negativo del cuerpo y la mente; por consiguiente, permite mantenerse “limpios de corazón”. Santos (2007) nos refiere: “Antes, ayunábamos frecuentemente para lograr correcciones, para sanidades, ahora ya no tanto. Porque realizamos más oraciones. En mi caso, casi 22 años, Dios me ha obligado a ayunar y a orar hasta que esta misión se formalice”.

Los ayunos en “Ciudad de Dios” están clasificados en ayuno parcial, ayuno Victoria y ayuno Jonás, que se practican según los requerimientos que va hacer el creyente a Dios. Sobre las características nos comentan Blanca¹⁰⁹, ayuno parcial y ayuno Victoria y Alcides¹¹⁰ sobre ayuno Jonás.

Ayuno parcial

En el ayuno Parcial, no comes hasta la tarde, privándote todo el medio día sin almorzar. En este ayuno, pides consejos para tus problemas, como si estuvieras preguntando a alguien diciendo: “¿Qué me aconsejas?” En eso te responde, porque con Dios estamos siempre, él no se aleja de nosotros, del señor no te puedes escapar

Ayuno Victoria

En el ayuno Victoria no comes ni de día ni de noche durante tres días. Eso es para preguntar sobre cualquier problema que tienes, sobre tu esposo, sobre tu mamá, sobre cualquier cosa preguntas, y dices: “¿Es verdad, señor, ahora pues avísame?” Entonces, preguntando, oras de día y de noche; con pura oración preguntas. En eso, te responde con voces, escuchas las voces, a veces te puede decir a través de otra persona, o en tus sueños.

Ayuno Jonás

El ayuno Jonás es fuerte. Es como de Jonás [personaje bíblico], es como un castigo, una corrección. Porque Jonás lo pasó mal en el vientre del pez. Jonás era un desobediente, estaba en el mar escapándose de Dios, quería irse a otra nación, porque pensaba que Dios estaba solamente en su pueblo. Y Dios causó una marea ahí, levantó los vientos y la gente decía: “Claman a sus dioses, ¿qué estaba fallando? porque nos pasa esto de la nada”. Y Jonás dice: “Yo soy culpable porque he desobedecido a Dios”, y lo avientan al mar. Justo cuando lo avienta al mar lo espera una ballena. Y Jonás estaba en el vientre de la ballena, por tres días y por tres noches, sin ver la luz, en la oscuridad y el ácido del estómago del pez. Después de tres días, el pez fue al borde de la playa y lo vomitó ahí. Ahí recién obedeció a Dios, fue a su pueblo y les dijo que se arrepientan, porque Dios iba a mandar un juicio a ese pueblo, porque estaban en pecado. Eso es la historia de Jonás. Por eso el ayuno Jonás no es para cualquiera, es fuerte.

Conozco a un joven que hizo ayuno 20 días, y eso parece increíble. ¡Imagínate un hombre 20 días sin comer! Eran tres personas que empezaron, uno renunció a los 10 días, el otro llegó a los 15 días, y el otro llegó a los 20 días, todo flaquito, pero llegó. Ese joven solamente tomaba agua, nada más, agua hervida; le dicen agua llana, sin nada. Si tomas con dulce ya rompiste con el ayuno (...). Yo le decía: “¿Cómo te sientes, hermano?” “Normal hermano”. Y yo le decía: “Sigue, hermano, tú puedes, tú puedes lograr, vas hacer un vencedor, vas a pisar al diablo”. Y así, a los 20 días llegó. Después de los 20 días, solo le preparan su caldo, hasta siete

¹⁰⁹ Tiquihua. 2007.

¹¹⁰ Tiquihua. 2008.

días caldito de cuye o de gallina no más, así le preparan especialmente para él. Y después que cumple los siete días ya come algo más sólido, de ahí ya normal.

Asimismo, el testimonio de Joselo se refiere sobre los ayunos, como un acto de voluntad personal intensa:

Uno mismo tiene que sentir el deseo de ayunar. Si no hay ese sentir en su corazón, no puedes ayunar también. Y eso es la gran señal que tienen que tener. Si lo realizas en tu cuarto o en la Cueva, depende de uno, algunos van a la cueva, algunos en su cuarto no más.

Es una forma de madurar en tu espíritu. Por ejemplo, cuando vienen las pruebas, puedes resistirlo, puedes estar bien. Eso es para mí fortalecimiento de mi vida espiritual. Él tiene momentos diferentes, un día puede venirse fuerte, donde te puede darte hambre, como si no hubieras comido 3 a 4 días. Pero también hay ayunos de 10 días, que lo pasas solo como si un día no hubieras comido. El ayuno viene conforme a la carga. Por ejemplo, puedes ayunar para que te dé un ministerio. Por ejemplo, en mi caso, puedo ayunar para ser un evangelista.

La remoralización de la vida en “Ciudad de Dios”, luego de la experiencia personal con Dios, está caracterizada por una disciplina ascética, dirigida por los pastores. Nos recuerda la primera etapa fundacional del protestantismo, que es comentada por Max Weber, en los siguientes términos:

[...] El tercer principio inevitablemente exigido por el interés del mantenimiento de la pureza de la comunidad es precisamente la disciplina extraordinariamente severa, impuesta mediante el autogobierno de la comunidad. En la práctica, la disciplina de las sectas ascéticas fue mucho más rigurosa que la de cualquier Iglesia [...]. El mantenimiento de esta disciplina recaía sobre los laicos” (2003: 378-379).

4.2.4 Legitimidad y liderazgo: control de conductas y cotidianidad

Se basa en el reconocimiento de la comunidad de creyentes de “Ciudad de Dios” sobre los dones y cualidades de sus pastores, que tiene su más alta expresión en el pastor Santos, quien posee las cualidades “otorgadas por Dios”; pero consolidados por él para hacer cumplir las normas preestablecidas y pautadas por la ley divina.

Esta legitimidad se basa en la aprobación de los demás miembros de “Ciudad de Dios”, ya que en él recae la capacidad de un poder para obtener el consenso entre los miembros, sin necesidad de recurrir a la amenaza. La totalidad de los “hermanos” acata la autoridad vigente que él impone como el “mensajero de Dios”, y es respetado como tal por el respaldo que se le otorga. En tanto, su liderazgo se enriquece con la práctica de la dirección de “Ciudad de Dios” y la Misión Internacional Los Embajadores de Cristo, a quienes guía y controla con una influencia personal, con una planeación y procedimiento de organización, con la

que lleva adelante a esta misión. Transcribimos lo manifestado por Alcides sobre su experiencia solidaria en “Ciudad de Dios”:

No olvido las experiencias que tuve. Cómo es que trabajan allá [“Ciudad de Dios”], esa unidad. ¡Nunca había visto una verdadera unidad! Comer juntos, hay respeto, compartir. Si tienes algo uno lo comparten con otros. Y luchan por un ideal de llevar más gente a su causa, a tratar de cambiar el mundo, a tratar de hacerles ver que no todo es ambición, que no todo es dinero, que no todo es el estudio, que hay algo más importante que eso, las enseñanzas y el amor de Dios.

El pastor Santos, “Varón de Dios”, es considerado como jefe de la “nueva familia evangélica”. Es consejero de la cotidianidad de los creyentes, orienta la perspectiva de vida, incluso llega a influir en las decisiones para elegir pareja. En suma, él es padre y los otros pasan a ser los hijos; por consiguiente, la esposa pasa a ocupar “estatus de madre del colectivo”, aunque su presencia en el lugar es esporádica.

Santos vigila la tranquilidad de la convivencia diaria, que va desde el soporte espiritual hasta lo material. Veamos qué comenta Aurelia (2008) al respecto:

Incluso con los útiles [útiles escolares] nos ayuda. Mi hija, Dora, que está en ‘Ciudad de Dios’, ella de allá nos trae cuadernos, lápiz, lapicero, vinifán. Todo eso llegó a nuestro nombre. Este año no hemos comprado cuaderno ni cuadriculado ni rayado para mis hijos menores que viven conmigo [en Hualla].

Por otro lado, Paulino refiere su sentir frente al pastor de “Ciudad de Dios”¹¹¹:

El pastor, para mí, es como mi padre; porque incluso no podemos confiar algunas cosas a nuestro papá o mamá, primero confiamos en nuestro pastor. El pastor le hace entender a mis padres sobre algún caso, es como si el pastor fuera nuestro abogado; porque mi papá o mi mamá me puede dar un palazo, pero mi pastor no, él no me va dar palazo, él me va a dar sus palabra, bonito no más; a veces, el pastor llora por mí, a veces sufrirá por mí, pero los padres a veces no son así.

Continuemos con Abel (2008)¹¹², que da su apreciación sobre el pastor Santos:

Ningún profesor de este pueblo, ni un padre de una iglesia católica tiene esas sabias enseñanzas como él [Santos]. Tal vez una pareja de hermanos se pelearon, él va y los pacifica, los hace llorar, no con su historia, no con su palabra, sino con la palabra del señor. Por ejemplo, mi esposa se alteraba cuando íbamos a recibir el pastorado, decía que éramos mocosos. ¿Qué nos dirán la gente? Hay otros hermanos, hace quince años convertidos en la iglesia. Yo le decía: “Pero Dios sabe por qué nos pone hija”, igual no quiso. Vino el hermano Santos y le dijo: “Estas son cosas de Dios”. Y le dije: “Papá, yo voy a recibir el pastorado por obediencia, pero tú conversa con mi idónea, porque ella es la que no quiere”. Conversó, y después de un rato mi esposa me dijo: “Si es de Dios hay que recibirlo”. ¿Pero cómo, si conmigo no quería? Entonces, son casos así. Es que él, cuando te habla, veo una fuerza espiritual, algo que te hace sentir que tiene la presencia del Espíritu Santo, al menos yo siento eso.

¹¹¹ Huamanga. 2009.

¹¹² Tiquihua. 2008.

Los líderes de “Ciudad de Dios”, primordialmente Santos¹¹³, son los indicados para dar interpretación correcta a los sueños, ¿qué significan y cómo actuar frente a ellos? El los escudriña y revela. Es decir, da una información significativa y orienta las acciones cotidianas, declarando que los vienen a ser mensajes divinos [revelaciones] mediante el cual Dios pretende comunicarse con los hombres, sus hijos, que teniendo el conocimiento correcto de la interpretación de los sueños pueden orientar su destino a mejores circunstancias.

Referimos las palabras del propio pastor Santos explicando el por qué los miembros mantienen su cohesión, su vida comunitaria, el liderazgo suyo y que otros pastores tienen legitimidad:

Acá no hay como otros, dicen explotados y explotadores, garantizar la alimentación aquí me preocupa. Muchas veces me voy con el camión a traer comida y comemos todos. Tampoco yo no puedo separarme diciendo: “Bueno, yo he traído esto y tengo que separarme”. Sino yo les entregó a ellos para que administren, bueno así me siento mejor, me siento contento. Aunque, de repente, habrá como en la misión de Jesús un Judas, puede que haya también, pero no creo que vaya más allá. Porque siempre, en la política, hay esas cosas, y también puede haber en cosas santas, como dicen. “Donde hay trigo hay cizaña, y donde hay oveja hay cabra”, eso dice en la palabra de Dios. Entonces, no creo que todo sea perfecto, sería una gloria, siempre hay rasguños. Pero a la diferencia de las diferentes denominaciones, yo veo que hay más sanidad, más tranquilidad, nosotros todos compartimos. De Dios es esta obra, Dios que supla, que Dios haga lo que quiera. Bueno, hasta acá no he tenido pleitos, nadie me ha llevado a la justicia, ni al juez, ni nada, no tenemos nada de eso y espero que todo sea así

Los testimonios referidos dan cuenta del control de la cotidianidad en “Ciudad de Dios” a cargo de los pastores; empero, para los hermanos que la habitan, es el lugar “casi perfecto”, que ofrece sentido a sus vidas, una familia alterna y destino promisorio garantizado por la fe a la que se han convertido. Acoge e inserta un sistema de vida ordenado en todos sus detalles cotidianos, a jóvenes sin horizontes, faltos de apoyo moral y económico; muchos de ellos cargados de culpas y problemas de salud mental y cambian radicalmente sus vidas, encontrando seguridad, paz, afecto, solidaridad e incluso posibilidades de ascenso en la jerarquía de la iglesia.

Tipos de liderazgo evangélico y el caso “Ciudad de Dios”

¹¹³ Preguntamos a Rosario: “¿Dicen quién discierne los sueños? ¿Es el Pastor Santos, cierto? “Sí, es el único, quizás otros te discierne sueños más o menos, pero a profundidad tampoco te discierne. Él es el indicado para la interpretación de los sueños”. Aseveró.

Según el clásico estudioso de las iglesias evangélicas Max Weber¹¹⁴, pueden distinguirse tres tipos de liderazgo o lo que él llama jefatura:

- 1) El "jefe Carismático", considerado infalible y que se rodea de un misterio distanciador.
- 2) El "jefe Tradicional", a la vez autoritario y protector.
- 3) El jefe democrático" o de carácter racional, legal, cuya autoridad se establece sobre bases consultivas y racionales.

En la experiencia de la Iglesia Misión Internacional Los Embajadores de Cristo, el tipo predominante de Liderazgo es el carismático y el tipo tradicional. Lo que destaca es el ideal teocrático. El líder pentecostal de tipo carismático goza de una emergencia espontánea en el seno del grupo y ejerce su liderazgo sin haber cumplido mayor requisito que el haber sido "llamado por el Espíritu Santo" para servir al señor. Basta con un hábil 'manejo' de la Sagrada Escritura y un testimonio de persona consagrada para ser aceptado o reconocido como "ministro". El líder Santos, de "Ciudad de Dios", encaja en este tipo de liderazgo pentecostal. Lo que cuenta no es la preparación académica, sino la experiencia, criterio fundamental en la pastoral pentecostal.

El líder carismático que realiza un ministerio apostólico, ser fundador de una comunidad pentecostal, declarará a sus discípulos haber recibido su autoridad del mismo Dios. Este es un poder que se impone mediante la fuerza del espíritu; los creyentes que buscan consagrarse lo aceptarán de muy buena gana, pues goza del privilegio de la unción divina.

El líder tradicional, en cambio, pudiendo hacer referencia a la misma investidura espiritual, recibe su autoridad para gobernar de parte de la denominación que lo eligió y consagró. Puesto que, en este caso, es el grupo quien le confiere autoridad, la administración del poder en última instancia estará en manos de la asamblea. Los líderes que siguen en jerarquía a Santos, en "Ciudad de Dios", incluidos los comandos, se ubican en este tipo de liderazgo; en tanto que sus cargos se someten, periódicamente a la asamblea de creyentes. Se puede decir que tanto en uno como en el otro caso, siempre es el grupo quien confiere autoridad. La diferencia radica en los mecanismos de apelación y legitimación.

En cuanto a las tipologías de profecías, los pentecostales, conforme señala el teólogo Ignacio Mena¹¹⁵, distinguen cuatro niveles en los carismas: a) Profecía

¹¹⁴ Citado por Mena. 2003.

simple, recibida ocasionalmente por cualquier creyente en sus oraciones o trances; b) Don profético, como carisma propiamente recibido y permanente que intensifica las experiencias proféticas; c) Ministerio profético, como cargo y misión; d) Oficio profético, como un carisma poderoso e intenso que permite a los profetas un flujo constante de revelaciones. En el primer y segundo nivel, el contenido de los mensajes proféticos suele ser animar, cohesionar, confortar y ofrecer esperanzas a las congregaciones; los otros dos niveles permiten ofrecer correcciones, consejos, directrices, mandatos, avisos o castigos

En "Ciudad de Dios", no se da este tipo de jerarquización taxativa de las tipos de profecías, sino una clasificación genérica entre profecías simples (que recibe cualquier creyente) y las profecías relevantes, que comprometen a la congregación o contextos mayores reveladas a los pastores o profetas que gozan de ese carisma.

Los pastores, que interpretan las revelaciones, sueños, voces, profecías en "Ciudad de Dios", precisamente por estos dones (carismas), refuerzan el reconocimiento el grupo, la legitimidad de establecer la dirección, y organizar la vida del grupo, marchando a diferentes lugares como Querobamba, Canaria, Huancapi, Chíncha, Lima, llevando la buena nueva en la versión de la Misión Internacional Los Embajadores de Cristo.

¹¹⁵ *Una aproximación a la glosalia y a la liberación de espíritus en los cultos evangélicos gitanos.* Gazeta de Antropología n.º 19. Granada, España.

CAPÍTULO V

CONSTRUYENDO PROYECTOS DE VIDA

Como ya vimos en los capítulos anteriores, uno de los motivos de ingreso a “Ciudad de Dios” es la búsqueda de sentido de la existencia (trascendencia), y de proyectos de vida; es decir, la expectativa de alternativas de cambio mejora en sus condiciones de vida concretas, que es también el discurso evangélico pentecostal de la Iglesia Misionera Los Embajadores de Cristo. Y la educación pública, percibida antes por la población como una vía de progreso, se convirtió en causa de frustración por su baja calidad, especialmente en el área rural. Circunstancia frente a la cual “Ciudad de Dios” ofrece una educación espiritual, que se caracteriza por la preparación para la vida a partir del desarrollo de una conducta ética, disciplina, capacidades de liderazgo e interacción social y de emprendimiento, que no permitan el logro de la seguridad (económica, social, reconocimiento) de la familia dentro de la comunidad evangélica, donde lo individual y lo colectivo están integrados, en el marco de una relación solidaria que se inscribe en una tradición comunal andina, resignificada en un discurso religioso evangélico pentecostal, que se adecua a los contextos sociales en los que ingresa, como el área rural andina.

5.1 Percepciones sobre la educación pública

Los testimonios recogidos entre los evangélicos de “Ciudad de Dios” expresan la realidad de la muy baja calidad educativa en los distritos de la provincia de Fajardo; extensible, en gran medida, a la realidad de la educación regional de Ayacucho, conforme los resultados de múltiples diagnósticos, estudios e información estadística como los censos del INEI (2005, 2007) y las mediciones de logros de aprendizaje realizados por el Ministerio de Educación. Veamos algunos indicadores de la realidad educativa local y regional.

El analfabetismo en la provincia de Fajardo es en total 22.5 %; en el área rural, del 29.7 % (INEI, CPV 2007). Si bien es cierto que se ha avanzado en cuanto a acceso a la educación básica regular, los problemas de extraedad de ingreso de los niños y

niñas a la escuela no corresponden al grado escolar; mientras que los niveles de deserción escolar son muy altos, especialmente en la educación secundaria.

Deserción escolar

Pese a la alta cobertura en matrículas (96 %), los alumnos desertan en diversos grados de enseñanza; de tal manera, la conclusión escolar en el nivel primario solo llega al 64.5 % del total de matriculados. En el nivel secundario, es más alta; los adolescentes y jóvenes ayacuchanos concluyen la educación secundaria en un 40.4 %. Pese a la gravedad de los datos referidos, el indicador más revelador es el referido a los logros de aprendizaje registrados para el año 2004¹¹⁶ (Ministerio de Educación), que registra los siguientes resultados para la región.

Desempeño satisfactorio en Lógico Matemático: 3.5 % en primaria, y 3.0 % en quinto de secundaria.

Desempeño satisfactorio en el área de Comunicación, 4.6 % en primaria y 3 % en quinto de secundaria (Fuente: Escale. MINEDU. 2008).

¿Cuáles son las causas de estos resultados según los creyentes de Tiquihua y Hualla?

Los testimonios recogidos explican parte de las causas, cuando señalan que los docentes son foráneos en su mayoría, en condición de contratados y los profesores del lugar (nombrados) no se preocupan por mejorar su enseñanza, capacitarse, ni son evaluados por la UGEL. Los padres de familia no acompañan el proceso de aprendizaje de sus niños, las autoridades del municipio no apoyan a las escuelas, entre otras causas.

Un factor cultural esencial de la realidad de la provincia de Fajardo y la región es que la mayoría de la población tiene como lengua materna el idioma quechua (a nivel regional el 63.05 %) y, a nivel de la provincia de Fajardo, 77.2 % (INEI CPV 2007). En la región, la correlación de docentes capacitados en educación intercultural bilingüe (EIB) es de un docente por 200 alumnos¹¹⁷; significa que la cobertura docente con formación bilingüe (quechua–castellano) es absolutamente

¹¹⁶ Los años 2005 al 2009, el Sindicato de Profesores de Ayacucho, se opuso a las evaluaciones de logros de aprendizaje argumentando que las evaluaciones eran el camino a la privatización de la educación.

¹¹⁷ *Campaña por la niñez en las elecciones regionales y locales*. INEI-UNICEF, 2010.

insuficiente, y niños quechuas reciben clases en el idioma castellano, lengua que no entienden.

En estas comunidades, como en muchas otras, concluir la educación secundaria para los jóvenes y adolescentes es de por sí un logro, por todas las limitaciones económicas de sus familias. Aquellos que logran concluir la secundaria y deciden postular a una universidad enfrentan una dura realidad, la educación que recibieron en sus instituciones educativas no les sirve de mucho para lograr una admisión a un centro de educación superior. Aquí, viene la gran desilusión sobre sus posibilidades de llegar a ser profesionales en el futuro. Veamos algunos testimonios:

La educación está hasta los suelos porque los profesores de aquí no son preparados, encima el sistema educativo no es bueno. Por ejemplo, cuando el gobierno dijo que van evaluar a los profesores, no quieren que se les evalúe, ni siquiera saben prender una computadora. Es triste y lamentable, así nunca va a ver un cambio. De repente por eso los alumnos, algunos, ya no aspiran terminar de estudiar; además, aquí es difícil porque no tienen solvencia económica; termina y no están preparados para aspirar a más (Nerio. 2008).

María (2008), conversando sobre la situación de la educación pública, señala que la educación universitaria es una opción lejana para sus hijas. Pasa a comentar sobre la calidad de la educación primaria y secundaria en Hualla, para luego dar referencias sobre la educación espiritual que ofrece “Ciudad de Dios”. Afirmando con convicción que la segunda opción es la mejor alternativa, porque compara la conducta y la actitud de los profesores y estudiantes de las instituciones educativas oficiales y las de los pastores y jóvenes que se capacitan en “Ciudad de Dios”. Los docentes de los colegios de Tiquihua, Hualla no están bien preparados, no concurren regularmente a dictar sus clases, “toman alcohol”. Igual, los alumnos se comprometen temprano con parejas; en tanto que “Ciudad de Dios” sí tiene maestros que enseñan en base a la Biblia y la experiencia, con disciplina; al mismo tiempo, brindando amor, solidaridad y apoyo en sus necesidades. Textualmente, ella refiere lo siguiente:

Las mujeres son muy pocas las que logran ser profesional, más tienen bebés. Tanto tiempo estudiar es difícil, y más si tienen hijos; mas tienen que atender a sus hijos. En cambio, en los varones no es así, aunque tenga su mujer, aunque tengan su hijo, ellos son libres; trabajan, estudian y sus esposas se quedan con los hijos mientras ellos se van a estudiar. Por eso, mis hijas decían: “Para qué voy a estudiar si no hay ni trabajo; mejor voy a dedicarme a Dios”. Y si yo lo niego, que se quedé allá [Ciudad de Dios], tal vez viene aquí y cualquier cosa pasa y después me dirá: “Tú me has traído”. Entonces, pienso que mejor sea decisión de ellas, no puedo obligar. Mientras los padres esperando que los hijos estudien para que sean profesionales, pero muchos profesionales están andando en la calle porque no encuentran trabajo. ¡Y tanto que han gastado! Y no hay recompensa. Más se

ponen a trabajar en otra cosa y no lo que han estudiado. Eso habrán visto ellas [sus hijas], por eso se han ido.

Por ejemplo, mi hija mayor ha postulado a la universidad y no ha podido. El gasto es incontable, pasajes, para su comida, para su pensión, para su cuarto, es mucho gasto. Ella postuló en Huamanga, un año estuvo en Huamanga, pero nada; dando vueltas, se cansó y se fue a Pisco, está estudiando en SENATI (Servicio Nacional de Adiestramiento en Trabajo Industrial), dice más o menos está. Viendo eso, sus hermanas se fueron abajo [Ciudad de Dios]. Pero allá abajo es distinto, su vida es ordenada; en cambio aquí, puede llegar a tener hijo y a mí me maldeciría diciendo: "Tú me has sacado cuando yo estuve allá abajo" y yo me quedaría callada.

Regina, presidenta de APAFA del colegio de Tiquihua, nos da su versión sobre la educación pública en su comunidad; se queja sobre la calidad de los profesores y el incumplimiento de sus funciones por parte de los funcionarios de la UGEL (Unidad de Gestión Educativa Local) de su provincia (Fajardo):

Yo pienso que está bien que tomen examen, de acuerdo a eso que entren los profesores. Porque los profesores antiguos ya están cansados, con el mismo tema año tras año. Ahorita, en el colegio, hay ocho profesores; recién a estas alturas (septiembre) ha venido un profesor de Hualla. Dicen que tiene problemas en el colegio de Hualla y le han mandado acá. Por más que no queríamos aceptar, el director [de la UGEL] nos decía: "Voy a levantar una acta y después no me vengán a reclamar que necesita un director, que necesitan un personal. Voy a decir que Tiquihua no necesita, porque no quiere recibir este profesor". Entonces, qué nos quedaba, solo aceptar sabiendo que es un mal profesor.

Pasemos a ver la entrevista con Alcides, dueño de una tienda en el Centro Poblado de Tiquihua, quien empezó por comentar un mensaje publicitario del gobierno por televisión: "El Perú avanza". "Avanza, pero no sé hacia dónde, no sé el sentido a donde avanzamos; porque no hay trabajo, la educación es pésimo, total estamos".

En el pueblo, no hay planes de estudio, deberían de poner tecnología, aprender algo como esos países desarrollados, hacer clases de computación, porque la mayoría no sabe manejar la computadora. Si no fuera por el chat, no sabríamos nada, pero estar en el chat también es invertir plata para saber manejar. Pero si tuviéramos computadoras en una institución y enseñarían, al menos ahí sabrían manejar la computadora, y cuando van a sacar información al internet ya no se dificultan. Porque si no, a veces, tienen vergüenza de decir: "Amigo, enséñame esto", tienen vergüenza.

En nuestro colegio, no hay computadora; el municipio tiene, pero no se preocupa, no dictan clases ni nada, o no sé cuál será el problema; hay posibilidades, pero no ponen empeño, no quieren ilustrar.

Los jóvenes se aburren en el colegio, a causa que tal vez no tiene sentido estudiar; porque lo ven como una pérdida de tiempo, no ven como un futuro, una esperanza a la educación. Entonces, mejor no estudio y pienso en ganar plata, tal vez hacen algún tipo de negocio. Pero el resto no estudian por mala cabeza, piensan más en chicas, se malogran y dejan el estudio.

Frente a esta realidad, la evidente baja calidad de la educación oficial, y la frustración de perspectivas que significa para los jóvenes, los pastores evangélicos de "Ciudad de Dios" optan por impulsar su propio proyecto educativo confesional,

que se presenta como una opción válida, desde una perspectiva ética con valores cristianos, conforme pasaremos a ver en el siguiente subcapítulo.

5.2 “Cristo es mi maestro”: educación espiritual, camino al progreso y reconocimiento social

La importancia de la educación espiritual en “Ciudad de Dios” se constituye en un punto neurálgico, y asumen la construcción de un proyecto educativo dentro de un colectivo religioso solidario, donde “Cristo es el maestro”; pero no es una educación de corte meramente religioso, sino una educación espiritual que asume el contexto social, con un lenguaje propio, y un horizonte de comprensión guiado por sus líderes. Donde la enseñanza espiritual les permite superar el sufrimiento, salir fortalecido de las etapas dolorosas de la vida, sanar las heridas psicológicas, emocionales y existenciales.

La educación espiritual que se imparte en “Ciudad de Dios” tiene sus propios paradigmas y metodología, aseveran que se pretende no lograr solo la acumulación de datos y conocimientos por medio de los libros. Sino erigir su propia perspectiva y/o desarrollo; mediante una educación alternativa, otorgarles capacidades necesarias para resolver las complejidades causadas por las tensiones, conflictos, carencias económicas y del sistema educativo oficial. Al mismo tiempo, les permita escalar a los niveles establecidos en “Ciudad de Dios” como: admisión, escuadrón, titulación, maestría y doctorado.

La Biblia, en el imaginario de los creyentes de “Ciudad de Dios”, tiene el propósito de ser la revelación de Dios, que se expresa en la cotidianidad. En múltiples narraciones, cuentan sobre sus vivencias de íntima comunión con su creador, que se comunica con sus hijos revelándoles su propósito y voluntad a través del Espíritu Santo. Este evangelio es visto como poder, en base a una decisión de cambiar; es decir, aceptar el llamado de Dios, que sale al encuentro de uno. Esta “armonía con Dios” hace que ellos promuevan una vida comunitaria dentro de esta “nueva familia evangélica”, donde todos participan por igual, comen juntos, trabajan, “uno trabaja para todos y todos trabajan para uno, ya sea física o intelectualmente” (Daniel, 2008).

Es fundamental distinguir el estado de desolación previo en el que vivían, para comprender sus necesidades de sentido, vivencias, oportunidades y afectos que buscan. “Ciudad de Dios” ayuda a experimentar, sentir y comprender el proceso integral de la vida, con un lenguaje propicio y con una debida interpretación contextualizada. Veamos algunos testimonios:

En “Ciudad de Dios”, nosotros estamos sacrificándonos, luchando arduamente en el trabajo para sacar el fruto y así superarnos. En “Ciudad de Dios”, nosotros tenemos una meta especial, crear un centro educativo privado, porque no hay una buena educación en una escuela estatal. Sobre todo nosotros nos mantenemos en comunismo, ayudarnos entre nosotros, eso es la mira de nosotros. Así como Cristo ha sido un verdadero comunista, él repartía de lo que tenía, y no mirarse así en necesidad, eso es lo que vemos nosotros, nos ayudamos con lo que dice la palabra. De parte del gobierno, en mejorar a “Ciudad de Dios”, ni una vez hemos recibido. Nosotros no más damos apoyo con lo que tenemos, nosotros mismos hemos levantado este lugar, ahorita mismo está cambiando; ya tiene su luz propia con hidroeléctrica, nosotros mismos también hemos comprado eso (Pablo, 2005).

Carmen refiere que ya no ve como problema que los jóvenes dejen el colegio, porque la educación espiritual en “Ciudad de Dios” es mejor: “Sí, pero el señor les está enseñando mejor todavía a ellos. Ellos están con el deseo de llegar a ser reconocidos como maestros, como doctores, y también están para la salvación de sus almas. O sea ellos ganarán de Dios, y lo más importante es lo que es de Dios”. Esta búsqueda como una opción personal y/o grupal de reconocimiento, a la que ellos refieren en sus propias categorías instituidas, sea “maestro”, “doctor”, “ministro”, corresponde a su necesidad de lograr una “profesión espiritual” que tenga afirmación en el contexto donde se despliegan; porque, además de ser evangélico, pasa a la categoría de “doctor en palabra”, “el maestro” o “el apóstol”.

Este proceso de construcción colectiva del “nuevo pensamiento y actitud” frente a la vida, como orientación principal de su proyecto educativo, ha permitido a los creyentes que escuchamos construir un bienestar colectivo austero, en base a expresiones de afecto, comprensión, confianza entre ellos. Tienen como paradigma de desarrollo al siervo Santos, quien es visto como el ser de mayor desarrollo espiritual, calificado como doctor en la palabra de Dios, una meta ansiada para muchos que están en “Ciudad de Dios”. Como dice el teólogo Sepúlveda (2007), “El encuentro que transforma a alguien en hijo o hija de Dios produce algo completamente nuevo en la persona, algo que incluye y reordena todos los otros factores de identidad; así como también transforma las relaciones con sí mismo y con los otros”, y ese es el objetivo final de la propuesta educativa de “Ciudad de Dios”.

Daniel explica los cursos que se enseñan en “Ciudad de Dios”, señalando principalmente la teología, simbología, entre otros:

Nos enseñan el curso de teología amplia, filosofía una parte tratan, el materialismo, el idealismo, la numerología, simbología. Reconoce que la teología es muy amplia y ellos estudian solo las partes más importantes, durante los cien días del período de *admisión*. Sobre historia, son aproximaciones sobre cómo vino el hombre a la tierra (Adán y Eva), el proceso histórico marcado por períodos de tiempo largos (etapas). Por ejemplo, el tiempo de Noé, del tiempo de Abraham, el tiempo de Jesús es otro tiempo. Ahora, estamos tiempo de gracia y de arrepentimiento desde la venida de Jesucristo.

Alcides (2008), explicando la numerología, dice lo siguiente:

Los números tienen su significado. Por ejemplo, si sueñas con un número siete es perfección, si sueñas siete puede ser que te diga: “Perfeccionate”. ¿Y dónde está la teoría de estos números? –pregunté–. Ahí, en la numerología. Venden libros sobre eso y ahí hay el significado de varios números. Pero yo me lo aprendí del siete y del seis, que es la marca del diablo. Cuando sueñas eso es algo malo, algo negativo que te puede pasar, es según la interpretación.

Andrés (2008) aún se adentra en su explicación:

Naranja significa problemas, dice. Y si sueñas manzana, perdición. ¿Y qué sueño es bueno? – pregunté–. Por ejemplo si sueñas carro celeste o carro blanco, eso es tu ministerio, dice es un ministerio grande. ¿Y tú, alguna vez soñaste carro blanco o celeste? –Indagué–. No, pero avión blanco sí, dice significa que es un ministerio, pero es algo internacional, creo.

María (2008), en Hualla, a todo esto, explica sobre la educación espiritual impartida en “Ciudad de Dios”, comparándola con la educación oficial recibida por sus hijas en las instituciones educativas de Tiquihua y Hualla, en los siguientes términos:

Mis hijas son María y Isabel. María de 18 años, que terminó su media y Isabel, de 16, estaba en tercer año de secundaria; pero se han decidido ir a “Ciudad de Dios”, donde están hace un año. Cuando fueron a la fiesta de Tiquihua [Fiesta espiritual], tuvieron su “revelación” [sueño] y han tenido que ir. Yo no sabía, cuando regresaron me dijeron: “Me voy, tengo mi revelación, estoy llamada”. Como ellas se decidieron, yo no dije nada, no puedo obligar a que se queden. Les dije: “Vayan en sus vacaciones, ya que van a descansar, no les perjudica, más bien aprendan allá”. Y cuando terminó las vacaciones y yo les quise traer para hacerles matricular, ya no quisieron venir, diciéndome: “Mejor aprendo aquí, a lo que estudiaba en Hualla”. Allá estudian, dan exámenes, cuando yo voy a visitarles, me enseñan sus exámenes en hojas, de quince para arriba tienen, allá están recibiendo cada tarde sus clases.

Mi hija mayor, María, se quedó en quinto de secundaria. Las dos se entregaron en diciembre del año pasado. Pero están estudiando allá abajo, mejor que aquí están. Su comportamiento lo veo diferente, no es como aquí.

Abel explica detenidamente sobre los avances en el logro de los grados de enseñanza en “Ciudad de Dios”, donde lo fundamental son los logros en los cambios de actitud y el desarrollo de competencias. A continuación, su testimonio:

En “Ciudad de Dios”, uno se va graduando permanentemente. Por ejemplo, si tú te entregas mañana a “Ciudad de Dios”, empiezas en el nivel primario; en ese nivel primario, tú vas aprendiendo las cosas fáciles, de cómo arrodillarse, de cómo orar, cuántas horas se ayunan; empiezas de quince minutos, de una hora a dos horas, un ayuno de medio día, un día, tres o siete sin comer nada. Así, vas educándote de acuerdo al grado que vas subiendo. El nivel secundario es cuando ya estás en los ayunos de Victoria, que son fuertes. Entonces, en la universidad, empiezas con un grado superior, y vas graduándote hasta llegar a la titulación. Muchos dirán cómo se van a titular, pero sí llegas a titularte. Solo Dios sabe cuándo llegaré a titularme. Cuando llegas a la titulación eres diestro en las cosas de Dios.

Toda calificación es de acuerdo a la numerología¹¹⁸. Por ejemplo, te dicen: “Sabe qué, hermano, has tenido la nota de uno” y pensarías que es cero uno; pero no, el número uno significa la unidad, que has sido un hombre unido, que has tratado de juntarte, no te ha gustado la división entre amigos. Otro podría ser que te pongan el número ocho, o las calificaciones pueden ser a más, sesenta, ciento veinte, dependiendo de cómo te hayas comportado durante tu período de estudio. Si sacan notas mayores es que son hermanos que han contribuido y superado en la sabiduría más que los demás, y su responsabilidad es más grande para con los demás, que vienen atrás. Por ejemplo, alguien me dice: “Hermano Abel, la hermana tal está tarde me ha mandado a rodar, lo ha correteado a mi vaca con machete”. Un cristiano de esa índole siguen pataleando en la primaria, nunca van a pasar; por eso digo siempre en la iglesia: “Ustedes vienen, oran y se purifican en estos momentos, pero salen a fuera y siguen siendo unos perros”. Dice la Palabra de Dios, decirle perro a un hermano no es una ofensa. Dios no quiere la hermosura de tu cara, no quiere el color de tu cara, lo que quiere es tu corazón y si tú cambias verdaderamente en tu corazón, te humillas ante Dios, él sabe qué hacer. Hasta podrías terminar la universidad en menos tiempo.

Esta educación espiritual experimental se centra, pues, en el cambio de actitud y la comprensión de los problemas básicos de los hermanos (sentido de existencia, convivencia social, proyectos de vida), así como de su entorno; donde los motivan hacia el desarrollo espiritual, trascendiendo la dimensión del conocimiento, en una experiencia emocional más profunda para coexistir solidariamente entre ellos. Como bien comenta Mercedes Giesecke, para otros casos de iglesias evangélicas, que coinciden, en este aspecto, con las experiencias que escuchamos:

Creer, genera una conexión orgánica entre pensamiento y conducta; porque la vida religiosa consiste en creer en un orden no visible y nuestra felicidad estriba a ajustarnos armoniosamente a él. La realidad última, muchas veces, queda corroborada por medio de las experiencias místicas. El impulso religioso es existencial y su importancia radica en su propuesta de valor y su juicio espiritual (2004:264).

5.3 Hacia la conquista de “oportunidades”: el evangelio es “poder”, paradigmas, sueños y desafíos

¹¹⁸ La numerología estudia los números y su significado. Esta disciplina pretende revelar a través del significado e influencia de los números, el carácter, personalidad y vivencias del ser humano. En: www.comserpro.com/numerologia.

Aquí, la “eficacia retórica de la ideología” permite unificar el mensaje, abriéndose paso a la elaboración de nuevas oportunidades, rescatando valores perdidos y esto mismo justifica su liderazgo.

Las explicaciones sobre la expansión de las iglesias pentecostales entre los sectores populares van desde las tesis que señalan las condiciones socioeconómicas como la causa fundamental, hasta las que señalan otra causales de privaciones que van más allá de lo económico, y son de otro carácter: morales, emocionales, relacionales y simbólicos (Mario Fort, 1989:29-30)¹¹⁹.

En cuanto a la visión del poder de cambio y conquista de oportunidades según la versión evangélica de la Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”, Santos nos dice que su iglesia es sólida y organizada, señalando que hay unidad en el pensamiento y la práctica cotidiana, jerarquía reconocida. Consideramos que la solidez de esta iglesia tendrá que demostrarse en un período mayor de su vigencia.

Dios está preparando una misión poderosa. Yo sé que esto no va a quedar solo en Perú, esto va a quedar muy lejos. Yo, en un poco tiempo, no estaré acá, sino que estaré en el extranjero. Esto es una enseñanza. Tal vez muchos quieren saber de esto, muchos se admiran y no es como una iglesia evangélica común, es algo especial. En una iglesia evangélica, bueno, hay todavía problemas entre ellos; hay discusión, pero aquí no. Somos una comunidad sólida y organizada. Bueno, en esta parte, ustedes mismos lo han visto, yo sé que todos [los hermanos] hablan la misma cosa (Santos. 2007).

Abel comenta sobre su proceso de ascenso en la jerarquía de la Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”:

A mí, en el ungimiento, me pusieron José Bernavé, porque era capaz de interpretar los sueños. Y, con el ungimiento, ya no puedes estar entre copas, tienes que moderarte tu comportamiento. Dios ha puesto los dones en cada uno de nosotros; si tú no tienes el don de la alabanza, nunca vas a poder hacer bailar, alegrar a la gente. El don de prédica va ser que la gente lllore, sienta. Un titulado tiene el don, llegas al nivel de evangelista, el de profeta [...]. Yo tengo el don de prédica, por eso yo estoy seguro que me voy a España. Conversando un día, le digo a Nerio (hijo de Santos) que me voy a ir a España. Todo tiene su tiempo [...]. Jesús habla en el libro de Mateo: “si tienes fe puedes mover la montaña”. Pero, para eso, tienes que purificarte, limpiarte.

Nerio (2008)¹²⁰ afirma que ya no viven como antes, ahora son seres que existen en un tiempo diferente, con una historia diferente y positiva que les permite afrontar nuevos sueños y desafíos; donde, en el culto, se celebra y se vive la victoria de Dios sobre el mal y se comparte esa victoria con Dios; lo que hace que se forme un clima de sanidad mental y corporal. Logrando algunos creyentes ser predicadores, evangelistas, pastores; dedicándose a tiempo completo a Dios. Además, como la

¹¹⁹ *Milenarismo y conflicto social*. En: Conflictos y procesos de la historia argentina contemporánea. Nro.27, Centro editor de América Latina. Buenos Aires.

¹²⁰ Tiquihua. 2008 (hijo del pastor Santos).

meta de predicar a nivel de otros países, todos aspiran a eso. Ahora, ya están saliendo por Lima, Cañete. Así están en otros departamentos.

Continúa Nerio planteándose las preguntas de ¿cómo podemos mejorar la calidad de la sociedad en nuestro país?, ¿por qué en el Perú tanta pobreza? Dicen que somos ricos sentados en un banco de oro, pero pobres. “Yo he visto mucho el consumo de alcohol, el maltrato psicológico que nos oprime y no podemos salir de esto. Pero gracias al evangelio, sí podemos cambiar y salir adelante. Así apuntamos a la salvación”.

Retomamos la evaluación, que anteriormente hizo Nerio, sobre los niveles de la escala espiritual que se vive en “Ciudad de Dios”; de cómo esto va marcando sus historias y les convierte a los ojos de los demás en sujetos sociales diferentes y respetables en relación a la población urbana.

5.4 Evangélicos y actoría social

“No existimos si no es través y por la existencia de los otros y mediante las miradas mutuas¹²¹.

“La religión es un aspecto de una cultura apropiado para proveer estrategias que permitan elaborar la identidad individual y colectiva, ya que históricamente ha otorgado elementos claves para la socialización, la delimitación del grupo de pertenencia y de una cosmovisión que da sentido a gran parte de los mitos y de los rituales. También tiene una fuerte potencialidad para proporcionar instancias de re-socialización”. Berger y Luckman (1972:198)¹²², conceptualizan la conversión religiosa como el prototipo de la resocialización.

Si abordamos el tema de la actoría social de los evangélicos, el pastor Darío López (2008: 69) sostiene que: “La actual presencia pública de la comunidad evangélica y el reconocimiento que ella tiene de parte de los distintos actores sociales y políticos, no habría sido posible en su dimensión actual si los evangélicos no hubieran participado activamente en la lucha por los derechos humanos en los años de la violencia política (1980-2000), que enlutaron a miles de hogares”.

¹²¹ Carlos Iván Degregori. (1999). *Multiculturalidad e interculturalidad*. Lima.

¹²² Citado por Hernández, Graciela. *Religión e identidad: La identidad evangélica pentecostal en un contexto migratorio de origen indígena y rural de la Patagonia Argentina y de Chile, en la ciudad de Bahía Blanca*. CONICET/Universidad Nacional del Sur. 2002.

En el postconflicto, vemos, sobre todo en la zona norte de la región (Huantá, La Mar), la constitución de varias asociaciones comuneras con liderazgo evangélico, entre ellas: la Asociación “*Llaqtanchikta Qatarichisun*” (hagamos avanzar a nuestro pueblo). Esta grupa a más de 70 comunidades campesinas de la provincia de Huanta, impulsada por las dirigencias evangélicas altoandinas, que se consolida los años 1995-1996 y desarrollan sistemáticamente¹²³ actividades de capacitación de dirigentes y autoridades comunales, y acompaña la gestión de servicios básicos al Estado como: articulación vial, escuelas, postas de salud, servicio de agua domiciliaria, alumbrado eléctrico, entre otros, logrando avances importantes en el acceso a servicios de las comunidades altoandinas de Huanta.

La Asociación Paz y Esperanza, dirigida por evangélicos, ha logrado legitimidad y reconocimiento en la defensa de los derechos humanos, seguimiento y denuncia de los casos de ejecuciones extrajudiciales, secuestros y desapariciones. En su labor de defensa legal y acompañamiento a los familiares de las víctimas (mayoritariamente rurales), están articulados a espacios organizativos mayores, como la Coordinadora Nacional de Derechos Humanos (CNDDHH) y redes evangélicas como el Concilio Evangélico Nacional (CONEP).

La relevancia de la actoría y política de las iglesias evangélicas se expresa en el surgimiento de organizaciones políticas como “Qatun Tarpuy” (Siembra Grande), “Allin Kawsay” (Vivir Bien) que participaron en las elecciones regionales y locales del año 2006, logrando ganar en el Municipio Provincial de Huanta y varios municipios distritales del Valle del Río Apurímac.

Sucedió lo mismo en las elecciones del año 2001, el candidato al congreso Wálter Alejos, pastor evangélico, ganó en Ayacucho; quien realizó su campaña proclamando su fe evangélica; asimismo, ejerció su función parlamentaria desde esa convicción, impulsando el proyecto de ley sobre la igualdad de oportunidades de la enseñanza católica y evangélica en las instituciones educativas del Estado.

En este sentido, el nuevo rostro público de las iglesias evangélicas se expresa en la participación de representantes del Consejo Nacional Evangélico del Perú (CONEP) en espacios públicos como el Foro del Acuerdo Nacional, la Mesa de Concertación de Lucha Contra la Pobreza¹²⁴, la Coordinadora Nacional de Derechos Humanos, el

¹²³ La Asociación *Llaqtanchikta Qatarichisun* contó con el apoyo de la ONG evangélica Visión Mundial.

¹²⁴ El líder evangélico Víctor Belleza fue Coordinador de la MCLCP de Ayacucho (año 2006).

Consejo Nacional Anticorrupción, la Comisión de Asuntos Interconfesionales del Ministerio de Justicia¹²⁵, entre otros espacios públicos de importancia nacional.

En las elecciones generales del año 2006, el pastor Humberto Lay lideró el Movimiento Político Reconstrucción Nacional, como candidato a la Presidencia de la República, y obtuvo 537 564 votos; luego, en las elecciones municipales, el 2006, como candidato a la alcaldía por la provincia de Lima, alcanzó 607 946 votos. Llegó a ser el congresista y presidente de la Comisión de Fiscalización del Congreso de la República.

La CONEP considera a la política como un espacio en el que interaccionan con todos los sectores sociales y se construye una agenda común, donde los evangélicos constituyen una parte. Empero, hay sectores evangélicos que entienden a la política como un terreno que Dios les ha entregado para que ellos sean “cabeza y no cola” y para que restauren moralmente a una nación (López, 2008: 82). Al margen de las discrepancias de los líderes y pastores evangélicos, se constata la presencia pública de la comunidad evangélica a nivel regional y el reconocimiento que ella tiene por parte de los distintos actores sociales y políticos.

En el caso de la Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”, la política no le es indiferente; varios de los pastores y miembros de la iglesia intentan encarnar lo importante que es llegar a cargos políticos, como las alcaldías; para impulsar cambios en la sociedad, y participan en procesos electorales como candidatos. Concierten en que no les parece ética la manera como se ejerce la política actualmente, con corrupción y mentiras; y que ellos ponen en primer lugar el mensaje ético de la Biblia en su discurso y práctica.

El pastor Santos (2007) comenta que solo Dios ha podido evitarle una vida equivocada con su mensaje de luz; entre tanto, sigue como resucitado, como un “profeta” y señalando que todo pensamiento tiende a la acción, y que toda idea quiere traducirse en acto, refiriéndose a la vida política en los siguientes términos:

Bueno, esto es una situación de vida y muerte. Porque, mira, la gente cree más la mentira que la verdad. Soy analista en la política, no puedo negar, soy filósofo, ahora soy teólogo, sigo estudiando la teología, vengo estudiando hace 29 años. Porque, como analista, delante del señor, veo cada elección que pasa. El mentiroso gana, nunca gana el que habla la verdad. El mentiroso es el que se lleva la corona, el que promete y promete. Ahora, la gente, en su mayoría, igualito creen más a la mentira que a la verdad. Si yo hablara chismes, yo sé que me

¹²⁵Dario López. (2008). *Tejiendo un nuevo rostro público: Evangélicos, sociedad y política en el Perú contemporáneo*. Lima: Ediciones PUMA.

entenderían; pero si yo le hablo la verdad, no me comprenden, no lo van a tomar en serio, es igual.

Daniel (2008) nos comenta sobre su experiencia como postulante a la alcaldía del municipio distrital de Hualla en las elecciones municipales de 2006:

Un tiempo, estuve postulando para la alcaldía. Me presenté, pero había otras personas que me contradecían, que decían: "Cuando él entra a todos nos va obligar a que seamos evangélicos para terminar con el alcohol". La gente, equivocadamente, hablaban; porque yo, cómo voy a obligarles si se corrigen se corrigen. Y así me trataban de rebajar. Luego, por ahí, alguien me dijo: "Cuál es tu plan, tienes que mentir para ganar". Es por eso que otros candidatos ganaron con todo, pero no lo cumplen. Yo para qué voy a prometer para no cumplir; más bien voy a rebajar mi persona si no voy a cumplir. Si no cumples, ¡cómo quedas frente al pueblo! Y no es así. A pesar de todo esto, a mí me ganaron con pocos votos; ahora tengo alguien de mi partido trabajando en el municipio. Participe con el movimiento "Kuska Tarpuy".

Hay personas que quieren acomodarse por intereses. Y como yo no he dado como otros, comidas, regalos, yo esperé la voluntad de Dios y dije: "Si tú me das yo acepto". Porque yo tengo que cuidar la palabra, cumplir las promesas, porque si no lo hago como quedo.

Asimismo, Rosario (2008), responsable de la Casa Pastoral en el distrito de Hualla, comenta sobre la postulación y participación política de su esposo.

Por ejemplo, mi esposo estaba postulando para alcalde aquí, y dijeron: "Evangelista para qué será, para que haga desaparecer el trago y nos meta en ayuno". Mi esposo quedó segundo puesto, él se presentó con Kuska Tarpuy¹²⁶. El actual alcalde le ganó solo por siete votos. Pero mi esposo dijo: "Señor, será tu voluntad, si tú quieres voy a ser alcalde, si no tú no quieres no voy a ser. Contra tu voluntad yo no puedo hacer nada, con tu ayuda sí puedo hacer algo". Por eso, como su lista ha quedado en segundo puesto, está de regidora la señora Rubí, que postuló para teniente alcalde con mi esposo. Ella es de Tiquihua.

Él (Daniel) planteaba más que todo erradicar la pobreza, todo el vicio, como el alcoholismo, la violencia familiar. Acá, la mayoría toma, antes era más, ahora más bien ya no es mucho; antes, de las chacras, apenas, rampando volvían; no llevaban almuerzo, pero llevaban alcohol como tres a cuatro botellas. Dice que empezaron a tomar por la violencia (conflicto armado interno de los ochentas). Dicen ellos vivían sin comer. Mi suegra me cuenta: "Nosotros vivíamos con nuestra coca y trago, eso quitaba nuestra hambre".

Vemos que Daniel, el candidato evangélico (de Iglesia Misionera Los Embajadores de Cristo), planteaba más que todo erradicar la pobreza vía la superación de los vicios como alcoholismo, egoísmo, envidia y no caía en promesas falsas, ni en el clientelismo en su campaña electoral; porque ganar las elecciones no era un fin, sino un medio de cumplir con el mensaje evangélico. Con respecto al incremento del alcoholismo, como una de las secuelas de la violencia política, coincidimos por

¹²⁶Kuska Tarpuy [sembrar juntos] denominación de un movimiento político regional con bases principalmente en el área rural de la región, participa en las elecciones para el Congreso de la República y el Gobierno Regional en las dos últimas elecciones, 2006/2010, quedando en el tercer lugar en las últimas elecciones del gobierno Regional y habiendo ganado varios municipios distritales, especialmente en el VRAE.

nuestra experiencia de campo con la apreciación de Kimberly Theidon¹²⁷, que exploró la relación compleja entre el trauma psicosocial, asociado al proceso del conflicto armado interno, la embriaguez y la violencia doméstica en comunidades afectadas por la violencia política.

Formación de líderes

Las iglesias evangélicas promueven la capacitación de líderes locales en diversas regiones, entre ellas Ayacucho, a través del Instituto de Estudios de Comunicación (IEC); que, con su Programa de Formación de Estrategias en Pastoral Ciudadana, está contribuyendo a formar líderes no solo en Ayacucho sino también en otras como Huánuco, Lima.

Las perspectivas de la actoría social de las iglesias evangélicas dependerán de múltiples factores sociales y políticos que se desarrollen en los próximos años; empero, podemos vislumbrar, en base a lo ocurrido durante las tres últimas décadas, que la presencia evangélica se incrementará principalmente en el área rural y su actoría política será más significativa en la región, articulada a nivel nacional, cambiando cada vez más el escenario confesional, social y político de la región.

La tendencia a nivel regional es que los escenarios políticos futuros contarán con la presencia creciente de las nuevas dirigencias de las comunidades campesinas con presencia evangélica organizada, de clubes de madres, de grupos juveniles articulados a movimientos políticos locales y regionales como “Qatun Tarpuy”, “Allin Kawsay” que, en los futuros procesos electorales, probablemente, consigan triunfos de líderes evangélicos en las elecciones municipales y regionales.

Pasamos a presentar las consideraciones acerca del rol político de los evangélicos. El líder evangélico ayacuchano Walter Alejos¹²⁸, quien representa una de las tendencias dentro de las iglesias evangélicas que optan por la participación política

¹²⁷ Véase Theidon. Enfatiza que el consumo del alcohol no es una práctica que existe fuera del contexto socio-histórico; que, a su vez, ha sido “alterado por la violencia política y los cambios culturales que la guerra trajo consigo”. Idéele: Revista del Instituto de Defensa Legal, No.120:56-63. Julio, 1999.

¹²⁸ Ex congresista por Ayacucho por el Partido *Perú Posible* en el período (2002-2006). En el Seminario Evangélico de los Andes: “Preparando Hombres y Mujeres para el Ministerio Cristiano: Evangelio y Políticas”. Ayacucho, septiembre. 2004.

para “dirigir y gobernar en la tierra”, citando la Biblia, plantea que, frente a la crisis de representación política, por la corrupción, entre otros factores, el liderazgo evangélico es una opción ética para el ejercicio de la política. A diferencia de otros líderes evangélicos (Darío López, Víctor Belleza), sobredimensiona el rol del movimiento evangélico, al interior del cual se tomaron diversas opciones político-partidarias para concretar alianzas, como las que él efectivizó con el partido *Perú Posible* para llegar a ser congresista. Pasemos a ver una síntesis de su comprensión del liderazgo confesional evangélico.

Creo que la alternativa es la construcción de un nuevo referente político nacional, por qué razón, porque queremos hombres transformados para transformar la nación; y hombre transformados por el poder de Cristo, por su mensaje; porque no somos ángeles los que van hacer la transformación, son los seres humanos utilizados para el cambio. Pero qué resulta, que la experiencia nos ha demostrado de que ninguna filosofía humana, ningún planteamiento político humano, por más democrático que sea, ha sido planteado también por Marx, Engels cuando hablaba de justicia, etc.; puede estar por encima de los propósitos o la visión de Dios cuando él dice que va restaurar.

Entonces, creo que no podemos construir ambos elementos, efectivamente yo estoy totalmente en desacuerdo que sea un partido confesional, religioso. La Biblia, desde el primer capítulo, desde el primer libro, nos habla de que los cristianos hemos sido creados, entre otras cosas, para gobernar la tierra. El señor, cuando bendice, dice: “Ustedes tienen que llenar todas las tierras, también tienen que sojuzgar y señorear”. Y cuando habla de señorear está hablando de ejercer autoridad, y ejercer autoridad significa gobernar, porque solo el que gobierna ejercerá autoridad. Y hay un mandato bíblico expreso, gobiernen la tierra, tenemos la lectura de muchos pasajes de la Biblia y también vamos a encontrar en ellos, tanto del Antiguo como del Nuevo Testamento, vamos a encontrar escrito relacionado al gobierno. Porque la Biblia es el manual hecho por Dios para nosotros, para todos ustedes, para todos los momentos de nuestra vida; no solamente para el tema de la iglesia. En el libro de Apocalipsis, Cáp.1, versículo 6, dice: “Y nos hizo reyes, sacerdotes, para Dios su padre, para gobernar por los siglos de los siglos”.

El teólogo evangélico Darío López (CONEP) representa otro sector importante de las iglesias evangélicas en el Perú, que considera al movimiento evangélico como un actor social más; no “como los líderes por derecho propio” y que deben ganar su liderazgo en el terreno y la práctica social y política. López evalúa que:

Como consecuencia del incremento acelerado del número de sus fieles y su contribución al fortalecimiento de la legalidad democrática, está siendo cada vez más considerada como un actor social y político, cuya opinión tiene un peso específico, como un sector representativo de la sociedad civil [...]. En tanto que la preocupación por la agenda pública no contradice la teología evangélica y, antes bien, constituye una tarea propia del testimonio cristiano” (2008: 61– 67).

Consideramos esta última interpretación como la más cercana a la realidad regional; en tanto que, si bien el movimiento evangélico es significativo, empero está dividido en múltiples denominaciones e iglesias; por lo mismo, su nivel de

presencia efectiva es aún a nivel local, con algunos avances en organizaciones sociales de base (clubes de madre, asentamientos humanos, VRAE, comunidades alto andinas) e integración a nuevos movimientos políticos regionales ya referidos.

5.5 Reconociendo la ideología evangélica pentecostal y construyendo la nueva identidad

Comenzamos por la comprensión del concepto general de identidad cultural como: “El conjunto de valores, tradiciones, símbolos, creencias y modos de comportamiento que funcionan como elemento cohesionador dentro de un grupo social y permite fundamentar un sentimiento de pertenencia a los individuos que la conforman, cimentando su sentido de pertenencia”¹²⁹. Y, en cuanto a los modelos de estudio de la identidad cultural, consideramos como el que corresponde a procesos sociales de transición, como el que estudiamos. Es el modelo constructivista que considera que la identidad no es algo que se hereda, sino algo que se construye. Por lo tanto, la identidad no es algo estático, inmutable, sino que es dinámico, maleable. Reconociendo que la identidad no se construye desde cero, sino que existe un sustrato básico, sobre el que se trabaja y es modificable a lo largo del tiempo.

La identidad evangélica se definió al principio en oposición a lo católico, como nos refiere el teólogo José Abreu (2002) en los siguientes términos: “En esta confrontación, nos auto-comprendíamos no por ‘lo que éramos’, como auténticos cristianos evangélicos, sino en relación con ‘lo que no éramos’; es decir, como ‘no católicos’; o por lo que ‘no hacíamos’; es decir, por indicios de carácter éticos negativos: no fuman, no van al cine o bailes no beben, no juegan cartas, etc., todo lo contrario a lo que hacían los católicos”.

Esta actitud generó una etapa de ruptura radical con el medio religioso y cultural; pero fue comprensible y explicable por el entorno de agresividad de parte de los católicos hacia ellos en las primeras etapas de su prédica evangélica, como se conoce por la historia, incluida la historia local ayacuchana¹³⁰.

¹²⁹ José Abreu. Sobre identidad evangélica: ¿Qué significa ser evangélico? Cumaná. Estado de Sucre. Venezuela. 2002. En: <http://www.recursosevangélicos.com>.

¹³⁰ Ver David Luyo Venegas. *Llegaron los predicadores. El establecimiento de la Iglesia Presbiteriana en Ayacucho 1937-1940*.

Posteriormente, hacia la década del '60, se extienden en el país las iglesias pentecostales, como la iglesia pentecostal del Perú y la iglesia pentecostal misionera, ambas denominaciones pentecostales nacidas en el Perú¹³¹; diferenciadas de las llamadas carismáticas¹³² y neo carismáticas, cuya presencia en la región de Ayacucho se incrementa significativamente en el contexto del conflicto armado interno (la década de los '80 y '90), como es el caso de la iglesia pentecostal Misión Internacional "Los Embajadores de Cristo".

La identidad evangélica se construye paulatinamente a partir de la labor proselitista de los pastores evangélicos. La persona accede a una explicación del sentido de su vida, desde una lectura contextualizada de la Biblia y desde la oración y rituales grupales; llega a tener visiones, recibir profecías, realiza ayunos, hasta tener la experiencia personal de un encuentro con Dios, mediado por el Espíritu Santo; que, en el caso estudiado, se realiza en la Iglesia de Hualla, Tiquihua, en especial en "Ciudad de Dios", en reuniones colectivas dirigidas por los pastores evangélicos. Luego, comparte una vida solidaria con la comunidad evangélica, cumpliendo con las reglas que organizan la vida cotidiana, incorporándose a organizaciones como el *escuadrón*, pasando a ocupar nuevos escalones jerárquicos (*evangelista, pastor, maestro*, según su dedicación y aprendizaje).

La identidad evangélica incluye nuevas perspectivas para autoafirmarse sobre las demás identidades posibles, y superando el de los "pobres", "marginales" o "indios", con los que frecuentemente se los identifica.

Desde la perspectiva del caso estudiado, compartimos la siguiente apreciación del teólogo Mena (2003): "la construcción de la identidad evangélica pentecostal en América Latina tiene un marcado componente rural y muchos elementos compartidos". En el caso de "Ciudad de Dios", los creyentes, en su absoluta mayoritaria, son de origen rural y los convertidos asumen una actitud evangélica militante en la convivencia comunitaria, militante en el sentido que conceptúa Portocarrero:

El militante se define en función de su entrega a una causa, en tanto es parte de un colectivo que da sentido a su vida [...]. La vida misma es imaginada como un instrumento, como estructurada para una misión: Fuera de ella, solo existe el absurdo y a culpa. La militancia se presenta como un camino de salvación; pues, huyendo del pecado, en la entrega resuelta, postula que es posible la integridad moral, el vivir como santo y héroe. La promesa de la militancia es la gracia, una

¹³¹ Darío López. (2008). *Pentecostalismo y Misión Integral*. Ediciones Puma. p.104.

¹³² Se conocen como iglesias carismáticas o tradicionales: La Iglesia Presbiteriana Nacional del Perú, Iglesia Evangélica Peruana, Convención Evangélica Bautista, Alianza Cristiana y Misionera.

suerte de plenitud beatífica al saberse congruente consigo mismo, obediente a los mandatos internalizados (2001: 16-17).

En “Ciudad de Dios”, estamos frente a una experiencia de vida comunitaria, aunque también hay discursos pro impulso de proyectos de buscar la prosperidad individual, familiar, vía la disciplina en el trabajo, con la fe en el Señor, en la línea Weberiana. Empero, en el discurso y práctica del conjunto de los creyentes de “Ciudad de Dios”, predomina el colectivismo austero y la búsqueda del desarrollo espiritual, más que los logros económicos. El discurso del éxito familiar y el desarrollo de países es todavía secundario, no asumido por la mayoría, que sigue viviendo en el marco de una economía de autosubsistencia, complementada por apoyos solidarios de hermanos de otras ciudades y pueblos.

Concluimos señalando que las iglesias evangélicas pentecostales son las que más se han desarrollado durante las últimas décadas en la región, entre las cuales se encuentra la Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo”. Tienen una identidad religiosa específica, resumidos en los siguientes tres aspectos:

- a. Una perspectiva teológica particular no “tradicional”. En tanto no se expresa en una doctrina teológicamente rígida, sino una interpretación contextualizada de La Biblia y las revelaciones, dando respuesta a sus requerimientos cotidianos; con “un Dios que camina a su lado en todo tiempo y que peregrina con ellos en medio de las vicisitudes de la vida cotidiana” (López, 2008: 61-62).
- b. Una práctica comunitaria que resignifica la tradición comunal andina. Desde una lectura evangélica de La Biblia y la práctica de la iglesia en su primera etapa; desarrollando una relación social, una solidaridad plena, que incluye vivienda, alimentación, vestimenta, cuidado de la salud para todos los creyentes residentes en el colectivo de “Ciudad de Dios”; sustentada por el trabajo también colectivo, así como por la solidaridad de grupos de hermanos evangélicos residentes en otros pueblos.
- c. Una propuesta social que se expresa en el discurso y estilo de vida que va impulsando el surgimiento de un liderazgo evangélico a nivel local y regional. En los gobiernos municipales, organizaciones sociales de base y nuevos movimientos políticos regionales; que, en perspectiva, les permitirá una capacidad mayor de exigir sus derechos ciudadanos (igualdad ante la ley, respeto a su identidad religiosa, acceso a servicios); en tanto son parte de una corriente social mayor que involucra a las demás iglesias evangélicas; que, en conjunto, construyen un nuevo actor social en la escena regional ayacuchana y

del país, con capacidad cada vez mayor de incidir en los distintos niveles de gobierno.

CAPÍTULO VI

PROPUESTA METODOLÓGICA DE INTERVENCIÓN COMUNITARIA EN EL TEMA DE SALUD MENTAL Y RECONCILIACIÓN DESDE LA PERSPECTIVA DEL TRABAJO SOCIAL

En el presente capítulo, presentamos, desde la perspectiva del Trabajo Social, las características comunitarias de la experiencia de “Ciudad de Dios”; además, los procesos de superación de experiencias traumáticas de abandono, violencia social a través de la resiliencia, la construcción de nuevas identidades y paradigmas, asunción de valores, desarrollo de la capacidad de organización grupal, comunal, generación de proyectos de vida, construcción de redes sociales. Experiencias que pueden ser útiles, en estrategias de intervención en salud mental comunitaria y reconciliación, en otros contextos comunales andinos, que no necesariamente tengan el componente religioso evangélico.

6.1 Justificación

Los estudios realizados por el Instituto Nacional de Salud Mental *Honorio Delgado–Hideyo Noguchi*, a nivel urbano de la ciudad de Ayacucho, que recibió contingentes masivos de desplazados de la zona rural del interior durante el período del conflicto armado interno, así como los realizados por las ONG Wiñastin, *Manuela Ramos*, entre otros nos permiten visualizar la importancia social del tema de la salud mental, reconciliación y resiliencia, señalándonos la necesidad de la atención de las mismas desde programas, proyectos de atención desde el Estado, la iglesia, las instituciones de la sociedad civil, con intervenciones multidisciplinarias, que involucren al Trabajo Social .

Este instituto ha desarrollado, durante los últimos años, diferentes estudios epidemiológicos, con énfasis en la población afectada por el conflicto armado interno, en la ciudad de Ayacucho. Encontró que la gran mayoría de personas adultas no se siente protegida por el Estado (82 %) y tampoco por la comunidad. Este sentimiento suele ser mayor en las mujeres que en los hombres; también en el área rural de la región, donde el acceso a servicios de salud, educación, protección es más limitado.

En el caso de la población adulta, el 49,9 % de la población ha vivido o ha sido testigo de experiencias traumáticas. A demás, se encuentra que la población en general, entre el 14,5 % y 41 %, experimenta con mucha frecuencia estados negativos como tristeza, tensión, angustia, irritabilidad, preocupación o debilitamiento de la autoestima; siendo la proporción mayor entre las mujeres.

Las ciudades de Huancavelica y Ayacucho registran los índices más altos de adultos dependientes del alcohol en el país, dato revelado por un estudio realizado del 2003 al 2005 por el mismo instituto en referencia. Se encontró que un 15,0 % de la población urbana de Ayacucho sufre problemas de abuso o dependencia al alcohol, siendo la prevalencia anual para la población masculina de 27,8 %¹³³. Entre las causas de dependencia figuran: soledad, tristeza, vacío espiritual, sentimiento de orfandad, baja autoestima y falta de comunicación con los familiares. A demás, se señala que, en Ayacucho, la situación también está, al parecer, relacionada con la violencia vivida durante décadas.

Si bien es cierto que los problemas de pobreza y discriminación inciden en la salud mental y el trauma psicosocial, esta es una de las secuelas más intensas y duras que dejó la violencia política. Las familias quedaron con múltiples efectos que han dañado sus vidas; muchos han perdido familias enteras, se encontraron con alteraciones de duelo, la falta de certeza de que la muerte se haya producido, la incertidumbre.

Queremos precisar que, desde la perspectiva de los entrevistados, no se hace una separación entre familia y comunidad, en tanto hay una vivencia relacional, que articula ambas micro instituciones, desde la organización de la vida social, producción, referentes culturales; de tal manera que los niveles de afectación comunal repercuten directamente en la familia.

La experiencia de “Ciudad de Dios”

Desde la perspectiva del Trabajo Social, recogemos los aportes de la experiencia de “Ciudad de Dios” a la atención en salud mental y reconciliación, desde los procesos de soporte emocional, perdón y reconciliación, educación en valores,

¹³³ Instituto Nacional de Salud Mental *Honorio Delgado- Hideyo Noguchi. Estudio Epidemiológico en Salud Mental en Ayacucho. Informe General.* Anales de Salud Mental. Lima, 2003. Vol. XX, Nº 1-2. p. 141-145.

fortalecimiento de la autoestima, promoción del liderazgo; también la distribución de responsabilidades, recuperación y/o fortalecimiento de lazos de solidaridad y cooperación, así como la participación en actividades que ayuden a mejorar las condiciones económicas de las familias.

El soporte emocional

Todos son bienvenidos, al margen de su sexo, edad, condición económica, confesión religiosa, (católica, otras iglesias evangélicas), a “Ciudad de Dios”, quienes generalmente concurren en búsqueda de consuelo y alternativas de vida, reciben: Soporte emocional, que se expresa en la escucha sostenida y el diálogo del Pastor y los miembros del grupo, sobre las experiencias vividas, por cada uno de las nuevas personas que participan del grupo, referidas a la sensación de desolación por la desintegración de sus familias y la carencia de afecto y protección (asociado a las pérdidas, al alcoholismo), la falta de oportunidades especialmente para los jóvenes. Experiencias estas, que son comunes, a la mayoría de los miembros de “Ciudad de Dios”, que generan lazos afectivos solidarios, que se expresan en el compartir la vivienda, el abrigo y la alimentación, así como la atención en la salud física, en los casos que se requiera.

El pastor evangélico interpreta las inquietudes y preocupaciones de las personas que se le acercan, incluso sus sueños. Múltiples testimonios refieren el soporte emocional recibido, transcribimos uno de ellos:

El Pastor, para mí, es como mi padre; porque incluso no podemos confiar algunas cosas a nuestro papá o mamá, primero confiamos en nuestro Pastor. El Pastor le hace entender a mis padres sobre algún caso, es como si el Pastor fuera nuestro abogado; porque mi papá o mi mamá me puede dar un palazo, pero mi Pastor no, él no me va dar palazo, él me va a dar sus palabras, bonito no más. A veces, el Pastor llora por mí, a veces sufrirá por mí; pero los padres, a veces, no son así (Paulino. Huamanga, 2009).

En el colectivo de “Ciudad de Dios”, este líder brinda soporte emocional, llegando el líder hasta la empatía, en relación a los miembros del colectivo y sus sentimientos. Inserta a sus integrantes a un sistema de vida ordenado en todos sus detalles cotidianos, a jóvenes sin horizontes, faltos de apoyo moral y económico; muchos de ellos, cargados de sentimientos de culpa y problemas acuciantes, logran encontrar un estado de paz, equilibrio emocional, fortalecimiento de la autoestima y actitud proactiva.

Procesos de reconciliación

El proceso de recuperación de la salud mental se da a partir del perdón y la reconciliación, en diálogo con las experiencias vividas; es decir, rescatando la memoria colectiva, que permite la identificación de los problemas sentidos y el desarrollo de un discurso que le dé sentido a lo vivido. En tanto, las responsabilidades sobre hechos de violaciones de derechos humanos, durante el conflicto armado interno, fue muy extendido entre la población rural, forzada por las circunstancias, sea al lado de las FF.AA., o de las fuerzas subversivas; en determinados momentos, llegó a enfrentar entre comuneros, entre vecinos.

El perdón indica que quien lo recibe no solo acepta la gracia y el bien; sino, además, acoge la anulación de la culpa y vuelve a contar con una relación restauradora y renovada con la víctima¹³⁴, que permite la reconciliación.

En la experiencia en el colectivo estudiado, la necesidad de lograr el perdón se extiende a todos los miembros del grupo, en tanto el pecado es una característica de la condición humana; aunque los grados de culpabilidad sean diferentes, se requiere tener capacidad de reconocer la culpa. En tanto, el perdón permite reconstruir la vida hacia adelante, dejando el dolor atrás y mirar hacia el futuro. Esto, a su vez, sana y restaura; es como una liberación del resentimiento hacia el otro, que hace posible una reconciliación.

Los testimonios de arrepentimiento, perdón y reconciliación hacen que la convivencia entre ellos se mantenga en base a la confianza. Ellos resaltan que esta convivencia les hace sentir miembros de una nueva familia.

Educación formadora en valores

La importancia de la educación en valores y principios es un aspecto fundamental. La educación espiritual busca ser útil al contexto social en el que se aplica, con un enfoque intercultural bilingüe, usando al idioma quechua para la lectura de La Biblia, adecuándolo a las experiencias vividas y los referentes culturales andinos (familia extensa, calendario agrícola, etc.). Tiene como objetivo lograr que la persona construya su perspectiva de desarrollo personal y de las capacidades necesarias para resolver las complejidades causadas por las tensiones, conflictos, carencias económicas y riesgos, no solo la acumulación de datos y conocimientos por medio de los libros.

¹³⁴ Castro, Augusto. *Del dolor a la propuesta: 14 tesis sobre la reconciliación en el Perú*. Julio, 2002.

Los avances en el logro de los grados de enseñanza se evalúan en función de los avances en los cambios de actitud y el desarrollo de competencias, pudiendo volver el estudiante a un grado inferior, si hay un retroceso en el cambio de actitud; así como avanzar de niveles, en períodos cortos, si se logra mejoras sustantivas en la actitud y conducta frente a los demás, a la vida solidaria en el colectivo. Esta educación espiritual se centra en el cambio de actitud y la comprensión de los problemas básicos de las personas (sentido de la existencia, convivencia social, proyectos de vida) así como de su entorno, donde se les motiva hacia el desarrollo de los valores, la ética; en una experiencia emocional más profunda para coexistir solidariamente entre ellos y la comunidad.

Fortalecimiento de la organización grupal, comunal

Liderazgo

El discurso evangélico, en su expresión Pentecostal, expresa una propuesta de reconocimiento social de los marginados (campesinos pobres o urbano marginales), que se manifiesta en el discurso y estilo de vida que impulsan los líderes evangélicos a nivel local, de organizaciones sociales de base, que les permitirá una capacidad mayor de exigir sus derechos ciudadanos (igualdad ante la ley, respeto a su identidad religiosa, acceso a servicios); en tanto son parte de una corriente social mayor que involucra a las demás iglesias evangélicas; que, en conjunto, construyen un nuevo actor social en la escena regional, con capacidad cada vez mayor de incidir en los distintos niveles de gobierno.

El liderazgo pastoral se extiende hasta la organización de la secuencia de actividades cotidianas, distribuidas desde las primeras horas del día hasta la culminación de la jornada, en la que se realizan actividades productivas, sesiones educativas, realización de rituales; es decir, un uso útil del tiempo, que genera condiciones para la asunción de hábitos de uso productivo del tiempo que contribuyen al desarrollo de un orden de vida cotidiana que se asume de manera habitual.

Las perspectivas de organización y la presencia social de las iglesias evangélicas dependerán de múltiples factores sociales y políticos que se desarrollen en los próximos años. Empero, podemos vislumbrar, en base a lo ocurrido durante las tres últimas décadas, que la presencia evangélica se incrementará principalmente en el área rural y su actoría social será cada vez más significativa en la región.

Fortalecimiento de capacidades productivas

No hemos recibido ninguna ayuda de parte del gobierno para mejorar Ciudad de Dios. Nosotros mismos hemos levantado este lugar. Ahorita mismo está cambiando, ya tiene su luz propia con hidroeléctrica, nosotros mismos también hemos comprado eso (Pablo, 2005).

La experiencia de “Ciudad de Dios” es comunal y autogestionaria; se mantiene principalmente con su propia producción agropecuaria, autoconstruyen sus viviendas y locales públicos, implementan servicios de agua y alumbrado eléctrico, entre otros. También se cuenta con el aporte complementario de hermanos evangélicos residentes en otros lugares. Los recursos son administrados por los miembros del colectivo y distribuidos de manera austera. Las actividades productivas son las siguientes:

- a) Producción de cereales como el maíz, cebada, trigo y plantas; de frutales como la naranja, chirimoya; sembrío de hortalizas como la col, lechuga, etc.
- b) Crianza de vacunos criollos para la obtención de leche y elaboración de quesos; también de cuyes, gallinas, etc.
- c) Actividades textiles, elaboración de mantas, chompas, medias, etc.

Actividades que, con las mejoras aprendidas, son reproducidas en los hogares y comunidades de origen (cuando retornan) y contribuyen a mejorar sus condiciones de vida.

6.2 El modelo de salud mental comunitaria: una propuesta de trabajo interdisciplinario con participación de Trabajo Social

Este modelo ha sido desarrollado en base a múltiples experiencias de investigación e intervención en las ONG Wiñastin, “Manuela Ramos” y el Proyecto “Apoyo a la Modernización del Sector Salud” (AMARES), desde la experiencia de trabajo de campo en Ayacucho, Huancavelica, Apurímac, entre otras regiones (2002 -2010); con la participación de equipos pluridisciplinarios: psicólogos, trabajadores sociales, antropólogos. Actualmente, constituye una especialidad, con mención en Salud Mental Comunitaria, en la Maestría de Psicología Comunitaria de la Pontificia Universidad Católica del Perú.

El modelo de intervención de salud mental comunitaria¹³⁵ y reconciliación

Iniciamos el tratamiento de la metodología de salud mental comunitaria partiendo de su definición¹³⁶.

La salud mental comunitaria consiste en el mejoramiento paulatino de las condiciones de vida comunal y de salud mental de la comunidad mediante actividades integradas y planificadas de protección y promoción de la salud mental, de prevención de malestares y problemas psicosociales, y de recuperación y reparación de los vínculos personales, familiares y comunales dañados o quebrados por la pobreza, relaciones de inequidad y dominación, y el proceso vivido durante el conflicto armado interno. Todo esto con la comprensión, el acuerdo y la participación activa de la comunidad.

El modelo de salud mental comunitaria, como propuesta de intervención para la prevención, abarca la atención de casos de violencia cotidiana: intrafamiliar, comunal, por debilitamiento y/o crisis de la institución familiar¹³⁷, las redes sociales; en una perspectiva de salud mental comunitaria, en base a los siguientes criterios:

a. Soporte emocional

Brindar soporte emocional para la prevención, recuperación, reparación de la salud mental mediante actividades integradas y planificadas de protección y promoción de la salud mental, prevención de malestares y problemas psicosociales y de recuperación y reparación de los vínculos personales, familiares y comunales dañados y quebrados por las relaciones de inequidad, violencia intrafamiliar, intracomunal. Brindar soporte emocional requiere, en una primera etapa, el apoyo profesional de psicólogos(as), trabajadores sociales; empero, deben ser transferidas a las promotoras de salud mental comunitaria, con el apoyo del personal de las redes de salud, a fin de que sea sostenible.

¹³⁵ Asumimos, para el análisis de la Metodología de Salud Comunitaria, los criterios centrales desarrollados por la ONG Wiñastin, con experiencia de trabajo de campo en Ayacucho (2002 -2012); y la sistematización de la misma, desarrollada actualmente en la Maestría en Psicología Comunitaria con mención en Salud Mental Comunitaria de la Pontificia Universidad Católica del Perú.

¹³⁶ San Martín y Pastor (1991). Citado en Lara. A (1988). *Manual para el trabajo comunitario*. Lima: CEDRO.

¹³⁷ Diversas investigaciones, además de esta, indican la desintegración familiar en el contexto de la violencia política, desconfianza entre los miembros de la comunidad, miedo interiorizado, abandono personal por alcoholismo, deseos de venganza.

b. Perdón

Acompaña procesos sociales locales y grupales de otorgamiento del perdón por los comuneros que sufrieron los efectos de la violación de los derechos de sus familias a los comuneros u otros perpetradores que causaron las violaciones de sus derechos, así como al interior de las familias en casos de violencia doméstica.

El pedido de perdón debe ser con la mediación de terceros reconocidos por la comunidad, pudiendo ser estos sacerdotes de la Iglesia Católica y/o las iglesias evangélicas, líderes comunales, locales.

c. Reconciliación

Entendida como la asunción de proyectos de vida familiares y comunales compartidos, en el marco del proceso de reconstrucción e innovación de su comunidad, el municipio, con la renovación de dirigencias con capacidad de negociación con el Estado. Esto deberá permitir participación en la toma de decisiones referente a su comunidad, el acceso a los servicios de educación y salud de calidad (con adecuación cultural, intercultural), a programas sociales, a medios de comunicación, proyectos productivos.

¿Cómo?

- a. Motivando a las personas a partir de la **comprensión personal del malestar**. Aunque, muchas veces, los entrevistados no mencionan espontáneamente la relación de diversas expresiones de malestar (miedo, desconfianza, dolor de cabeza, depresión) vinculadas al periodo de conflicto armado interno vivido, que constatamos en Hualla, Tiquihua. También observado por Myriam Rivera en Huamanga¹³⁸, quien precisa que las personas, al contar sus experiencias y vivencias de malestar, sufrimiento, lo hacen por contraste con una etapa anterior de sus vidas; en la que, consideran, tenían experiencia de bienestar en su comunidad, que también es un relato recurrente entre nuestros entrevistados. Hecho que permite encontrar potencialidades en la organización comunal, como referente a fortalecer; para recuperar condiciones de vida previas, que se percibe poco probables de conseguir a nivel individual. Por lo que es necesario que las estrategias y metodologías de trabajo en salud

¹³⁸ Myriam Rivera. Encontrando rutas de bienestar, Malestares y búsqueda de ayuda en salud mental .La experiencia en tres servicios de salud de Huamanga. Tesis para optar el grado de Magíster en la Universidad Peruana Cayetano Heredia. Lima, 2009,p.150

mental incorporen esta forma de entender la salud mental, desde una articulación estrecha entre lo individual- colectivo, familiar y comunal.

- b. Facilitando el proceso de **construcción de la historia colectiva**. Memoria del tiempo de “chaqwa”, que trasluce secuelas recurrentes: “huma nanay” (dolores de cabeza), “llakis” (penas), “iquyay” (debilidad general por las penas). Permite el reconocimiento de la importancia que tiene recordar, para elaborar las experiencias tan dolorosas y difíciles que han vivido, reconstruir su historia colectiva, escuchar y ser escuchado; en un contexto solidario, superando los temores propios de la conciencia de ser víctimas y victimarios; en muchos casos, participando al lado de una de las fuerzas en conflicto.
- c. **Promoviendo acciones conjuntas**. Con las autoridades de la comunidad, para sensibilizar y comprometer a la misma población en un proceso de cambio, con relación a las diversas formas de violencia, como la familiar.
- d. **Creando un ambiente de confianza**. A través de la escucha, diálogo y acompañamiento de las personas deprimidas y sus familias.
- e. **La afirmación de prácticas comunales**. Ejercicio del “ayni” o faenas para la construcción de la infraestructura productiva, de servicios, bajo el liderazgo de sus autoridades; también la realización de las asambleas comunales, de clubes de madres, entre otras. En el caso de la experiencia de convivencia colectiva y solidaria de “Ciudad de Dios”, se resignifica la tradición comunal andina, bajo el liderazgo evangélico.
- f. **Asistencia técnica para la formación de promotoras(es) de salud mental comunitaria**. Como líderes, que realizan la labor de escucha, observación, comprensión y diálogo con las personas; quienes expresan su malestar, como los problemas de salud mental, logrando desarrollar la relación de confianza. Este proceso requiere, como ya indicamos, de equipos pluridisciplinarios que incorporan psicólogos, trabajadores sociales, entre otros; y su articulación con el sector salud, gobierno local, para su sostenibilidad.

La experiencia de las psicólogas de “Wiñastin” en el área rural de la provincia de Cangallo¹³⁹ en la formación de promotoras de salud mental nos muestra las potencialidad de la comunidad para asumir las tareas de recuperación de la salud mental de la población comunera afectada y las familias, bajo el liderazgo de las autoridades comunales, en coordinación con sacerdotes y/o pastores

¹³⁹ Wiñastin. *Una experiencia de formación de agentes de salud mental con enfoque comunitario*. IPEDEHP, Lima, 2010. p.58.

evangélicos, profesores comprometidos. Sin contraponer su labor con la atención especializada psicológica en los casos que requieran tratamiento clínico.

6.3 Actores, mediadores y facilitadores de la construcción y ejecución de la propuesta

Los actores de la intervención en salud mental comunitaria y reconciliación son las comunidades campesinas, los gobiernos locales y los facilitadores son la DIRESA, redes de salud y micro redes, el gobierno regional y las ONG.

Actores sociales

A) Las comunidades campesinas

Los actores de la construcción y ejecución de la propuesta de intervención en salud mental y reconciliación son principalmente las comunidades campesinas de la región. Ellas siguen siendo referente organizativo social del área rural de Ayacucho, y son el actor central de toda intervención, más aun tratándose de una intervención en salud mental; pese a todos los niveles de afectación de sus organizaciones, por efectos del conflicto armado interno, especialmente las del norte y centro de la región, y el proceso de diversos niveles de articulación al mercado.

La intervención debe partir del reconocimiento de las autoridades comunales y respeto por su organización, el uso de sus espacios y disponibilidad de tiempos; para establecer vínculos de confianza, desarrollar participativamente el diagnóstico comunal y elaborar conjuntamente la propuesta de atención en salud mental y reconciliación.

En las comunidades campesinas de la región, las confesiones religiosas católicas y evangélicas son parte del contexto cultural; de tal manera que sus líderes tienen niveles de reconocimiento, en cada caso, que los convierten en interlocutores importantes con la comunidad para garantizar el desarrollo de una intervención como la que proponemos.

B) El concejo provincial de Fajardo, el gobierno regional y otras cuatro provincias de la región

En el marco del Proyecto de Inversión Pública (Perfil), viabilizado por la Oficina de Proyectos de Inversión –GRA, con código SNIP 280731, denominado “Mejoramiento de servicios de la salud mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre y Vilcashuamán”, con el fin de lograr la mejora de la salud y calidad de vida de la población afectada y víctima de la violencia política en las provincias de Cangallo, Huancasancos, Fajardo, Sucre y Vilcas Huamán, de la región de Ayacucho; y mejorar los servicios de salud mental de los establecimientos de salud de las referidas provincias. El período de implementación abarcaría tres años, con un presupuesto total de 5,187,413 nuevos soles, financiados por el gobierno regional de Ayacucho, para ejecutarse en un período de tres años; que incluyen los componentes de fortalecimiento de capacidades operativas de profesionales y promotores de salud, adecuado equipamiento del servicio de salud mental, promoción y difusión de los servicios de salud mental, así como asigne recursos para la elaboración del expediente técnico. Con el compromiso de la Red Salud Centro y las micro redes de las provincias en referencia, los municipios provinciales de Fajardo, Cangallo, Sucre, Vilcashuamán y Huancasancos, como constan en actas rubricadas por sus respectivos alcaldes, las asociaciones de afectados por la violencia, en el proceso de formulación del PIP, y su aprobación por la Oficina de Proyectos de Inversión (OPI) del Gobierno Regional (ver Formato del PIP: Anexo n.º 2).

Mediadores y facilitadores

C) La DIRESA, Red de Salud Centro, Micro Red de Fajardo

Un actor fundamental para la aplicación de la metodología de intervención comunitaria para la atención en salud mental es el sector salud, que tiene la responsabilidad por parte del Estado de atender a las poblaciones afectadas en salud mental, como las comunidades campesinas de la región, incluida Fajardo por mandato legal, como pasamos a precisar.

La Ley 29889¹⁴⁰, aprobada el 24 de junio del año 2012, promueve la reforma en salud mental y dispone la implementación del modelo de atención comunitario.

Desde el Estado Peruano, se vino dando una serie de normas y acciones parciales sobre el tema de salud mental, como los “Lineamientos para la acción en salud

¹⁴⁰ *El Peruano*. Normas Legales, Lima, 24 de junio de 2012.

mental”, la “Estrategia sanitaria nacional de salud mental y cultura de paz”, la creación de la Dirección de Salud Mental para la promoción de la salud mental en la persona, la familia y comunidad. Empero, los recursos presupuestales asignados, correspondientes al 1 % del presupuesto del MINSA, se asignaban a los tres hospitales psiquiátricos de la ciudad de Lima.

Las experiencias específicas desarrolladas, como la del Convenio MINSA-Proyecto de Apoyo al Repoblamiento/ Programa Nacional de Atención los Huérfanos de la Violencia Terrorista (PROHVIT) 1999, desde la Cooperación con el Proyecto Apoyo a la Modernización del Sector Salud (AMARES), las ONG como *Manuela Ramos*, *Wiñastin*, CAPS (Centro de Atención Psicosocial) y la Coordinadora Nacional de Derechos Humanos permitieron generar consensos sobre la pertinencia del modelo de intervención comunitaria para la atención en salud mental, en especial en contextos de post violencia. Contribuyeron a que el actual gobierno nacional emita la ley 29889 el 23 de junio de 2012, que modifica el artículo n.º 11 de la Ley General de Salud 26842 y dispone la reforma de la atención en salud mental, “con el fin de implementar un modelo de atención comunitario”.

La Ley 29889, en el artículo 1, dispone que: “Toda persona tiene derecho a gozar del más alto nivel posible de salud mental, sin discriminación. El Estado garantiza la disponibilidad de programas y servicios para la atención de la salud mental en número suficiente, en todo el territorio nacional; y el acceso a prestaciones de salud mental adecuadas y de calidad, incluyendo intervenciones de promoción, prevención, recuperación y rehabilitación (...)”. Precisa los siguientes considerandos:

La atención de la salud mental se realiza en el marco del abordaje comunitario, interdisciplinario, integral, participativo, descentralizado e intersectorial.

La atención de la salud mental se realiza de manera ambulatoria, dentro del entorno familiar, comunitario y social.

El internamiento es un recurso terapéutico de carácter excepcional.

El tratamiento e internamiento se realizan con el consentimiento informado, libre y voluntario del usuario, salvo situaciones de emergencia.

En las Disposiciones Complementarias, de la ley en referencia dispone:

Primera Reforma en la atención en salud mental.

“El Poder Ejecutivo, en el marco de lo establecido en la presente ley, y en los instrumentos internacionales de protección de derechos humanos, impulsa un proceso de reforma de la atención de salud mental con el fin de implementar un modelo de atención comunitario.

Como parte de este proceso, señala la ley, se debe priorizar los siguientes aspectos:

La conformación de redes de atención comunitaria de carácter multidisciplinario.

El desarrollo de infraestructuras intermedias para la atención de la salud mental, tales como centros de salud comunitaria (...)

La incorporación del componente de salud mental en la formación de profesionales y técnicos de la salud.

El acceso universal y gratuito al tratamiento de los problemas de salud mental.

La Ley 29889 otorga el marco normativo estatal, para la aplicación de la metodología de la Salud Mental Comunitaria, multidisciplinaria, que incluye a la Psicología, el Trabajo Social, la Antropología y permite la asimilación de diversas experiencias previas, su formalización en instrumentos de intervención, su aplicación y desarrollo; que garantizan su sostenibilidad desde el Ministerio de Salud, en articulación con el Ministerio de la Mujer y Poblaciones Vulnerables, gobiernos regionales, locales y las universidades, con atención especial en las regiones afectadas por las secuelas del conflicto armado interno, como la nuestra.

La atención en salud mental crea las condiciones institucionales para la aplicación del modelo de atención comunitario; por lo mismo, la inclusión del tema en la formación de los profesionales y técnicos de la salud, la formación de promotoras comunales; donde el trabajador social contribuirá sustantivamente desde su experiencia laboral en la intervención comunitaria, que ha sido y es parte de su formación y práctica profesional.

D) Las ONG

La ONG *Wiñastin* es la que inició en el país la elaboración de la metodología comunitaria de atención en salud mental comunitaria a partir de su experiencia de trabajo de campo, en el marco de la Comisión de la Verdad y Reconciliación. Posteriormente, desarrolló un Proyecto de “Formación de agentes de salud mental con enfoque comunitario en la provincia de Cangallo”, en el marco de un proyecto

previo desarrollado por el Instituto Peruano de Educación en Derechos Humanos y Paz (IPEDEHP) sobre “Formación de líderes sociales, para la promoción y defensa de los derechos humanos en Cangallo”, en alianza con los sacerdotes jesuitas de la Parroquia de San Pedro de Cangallo, entre los años 2007-2010, con resultados positivos. Logró validar una propuesta metodológica de atención en salud mental con enfoque comunitario, en una especialidad como la psicología y el psicoanálisis, centrado en la atención clínica,

PUCP

Hace cuatro años, en la Pontificia Universidad Católica del Perú, se dicta un Diplomado y una Maestría en Salud Mental Comunitaria, que ha desarrollado, en Ayacucho, un diplomado descentralizado del mismo, contándose con una primera promoción de egresados. Constituyen un recurso profesional disponible para impulsar intervenciones como la que se propone la tesis.

Rol específico del trabajo social en la aplicación de la metodología comunitaria de atención en salud mental y reconciliación:

El trabajador social cumple un rol fundamental, en el marco de la intervención multidisciplinaria, propia del Modelo de Salud Mental Comunitaria, en cada una de las etapas del mismo, destacando su rol específico en los siguientes aspectos:

- a) La facilitación del proceso de elaboración participativa del diagnóstico socioeconómico de la población objetivo, con el fin de determinar las características del grupo social a intervenir, como el nivel de vigencia de la organización comunal, a partir de indicadores específicos, el grado de afectación del conflicto armado interno.

Patrones culturales vigentes, ritos y creencias, de la tradición andina, católica, presencia de iglesias evangélicas, que explican determinados patrones de conducta, diferencias generacionales, procesos de cambios.

Relaciones con el Estado, el acceso a servicios básicos, programas sociales (Programa Nacional de Apoyo Directo a los más pobres, Pensión ‘65), programas de reparaciones a poblaciones afectadas por la violencia política (colectiva, individual), demandas y conflictos sociales latentes.

- b) El rol del Trabajador Social, en coordinación con el equipo interdisciplinario, es esencial en el logro de una estrategia de intervención socialmente aceptada, en base a un mapeo de actores sociales, identificación de líderes, comunicación culturalmente adecuada con los dirigentes y la población; respetando sus patrones culturales, su fe religiosa, rituales, jerarquías, organización de sus tiempos, para lograr la participación efectiva de las familias y la comunidad; así como la identificación de posibles promotoras comunales del modelo de intervención, conjuntamente con los psicólogos y el personal de salud.
- c) En la identificación de los casos de familias y/ o personas en situación de vulnerabilidad, a partir de las visitas domiciliarias, reuniones grupales, especialmente en cuanto a su situación de salud mental; en coordinación con los psicólogos del equipo de trabajo, adecuando la terminología especializada con los conceptos, términos utilizados por la población sobre los diversos males que afectan su salud mental, a partir de su sistema de conocimientos sobre salud.
- d) Coordinación con la comunidad, organizaciones sociales existentes, como las asociaciones de afectados por la violencia política, para el desarrollo del trabajo de incidencia ante las autoridades del sector salud, del Ministerio de la Mujer y Poblaciones Vulnerables, el gobierno regional, gobierno local, para su asistencia técnica y financiamiento conjunto del Programa de Atención en Salud Mental Comunitaria, en aplicación de la política de Estado, Ley 29889, de Reforma de la atención en salud mental; que, en conjunto, garanticen la sostenibilidad de la atención a poblaciones vulnerables.
- e) Asistencia técnica al personal de los establecimientos de salud, micro redes y redes de salud, en el proceso de aplicación del enfoque intercultural y participativo del modelo de atención en salud mental comunitaria, conjuntamente con los psicólogos del equipo.
- f) Elaboración de los lineamientos de la estrategia comunicacional de la intervención, con enfoque intercultural bilingüe (español-quechua), que tome en cuenta los referentes locales del tema de salud mental, miembros de la propia población, a sus líderes y autoridades, con el apoyo del personal del establecimiento de salud, el gobierno local, personal de programas sociales como *Juntos*, entre otros.

- g) Participación en la sistematización de la experiencia de intervención, que permita evaluar los logros y limitaciones de la misma, en la perspectiva de ir desarrollando estrategias e instrumentos que permitan optimizar resultados en otras comunidades.

Descripción de la propuesta de intervención en salud mental comunitaria y reconciliación

La presente investigación ha permitido identificar la necesidad de atención de la salud mental y reconciliación en las comunidades campesinas de Hualla, de la provincia de Fajardo, en base a los testimonios de la propia población. Así, el gobierno regional, a través de un proyecto de inversión pública, ha identificado también como problema central la salud mental post conflicto, en un ámbito mayor de cinco provincias, formulado el Proyecto de Inversión Pública: “Mejoramiento de los servicios de Salud Mental”, aprobado a nivel de perfil por la Oficina de Proyectos de Inversión (OPI) el año 2013, que incluye las provincias de Fajardo, Cangallo, Sucre, Huancasancos y Vilcashuamán; que, conjuntamente con la promulgación de la Ley 29889, de Reforma de la atención en salud mental, con el modelo de atención comunitaria (promulgado el año 2012), ofrecen las condiciones a nivel de políticas sectoriales y recursos, para la atención en salud mental comunitaria. A cuya implementación contribuiría la presente investigación, en alianza interdisciplinaria (Psicología, Trabajo Social, Pedagogía, Antropología) con los equipos de mediadores y facilitadores del proyecto, con la participación protagónica de las organizaciones de afectados por la violencia, las comunidades campesinas y las autoridades municipales, en alianza interinstitucional con el sector salud y el gobierno regional, a concretarse en convenios específicos.

6.4 Plan de Incidencia ante las autoridades regionales y locales.

Cuadro 4.4

a. Análisis de contexto

ASPECTOS	FORTALEZAS	DEBILIDADES
POLÍTICO	Ley 29889, de Reforma de la atención en Salud Mental, (promulgada el año 2012), que dispone la implementación del modelo de atención comunitaria por el Sector Salud (DIRESA, redes de salud, micro redes y establecimientos de salud), de manera interdisciplinaria, integral y participativa, en el marco del entorno familiar, comunal. PIP (perfil) “Mejoramiento de los servicios de salud mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre y Vicashuamán”, aprobado por el Gobierno Regional (OPI) y viabilizado con el código SNIP Nro. 280731, por el monto de 5 187 413 nuevos soles. Con el período de implementación de tres años. Existencia del Plan Regional de Derechos Humanos y Reparaciones. La Gerencia de Desarrollo Social promueve acciones a favor de la atención a las secuelas de la violencia en coordinación con el CEMAN, CORAVIP (Coordinadora Regional de afectados por violencia política), ANFASEP. El Consejo Municipal de la Provincia de Fajardo suscribió el PIP del GRA “Mejoramiento de los servicios de salud mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre y Vilcashuamán”.	Limitado número de profesionales del sector salud capacitados en la atención en salud mental con enfoque comunitario. Proceso de aplicación inicial de la ley 29889. Próximo cambio de autoridades regionales y locales en el año 2015. Limitada articulación intergubernamental entre los niveles de gobierno nacional- regional- provincial-distrital.
ECONÓMICO	Experiencias previas en la provincia de Fajardo, de aprovechamiento de recursos naturales en proyectos alternativos, como el proyecto “Mi chacra emprendedora”, desarrollado en los distritos de Cayara y Hualla, con la asistencia técnica de la FAO-FONCODES- entre los años 2011-2012. Programas Sociales como PRONAA,	Experiencias productivas sin sistematización. Persistencia de orientación asistencialista en el personal de los programas sociales y en parte entre la población beneficiaria.

	que promueven proyectos productivos comunales (MIDIS). Recursos ordinarios del Concejo Provincial de Fajardo para inversión en proyectos, en el marco del Presupuesto Participativo. Existencia de recursos naturales aprovechables en proyectos alternativos.	Limitado reconocimiento de la priorización de proyectos sociales, en el marco del presupuesto participativo, por parte de los funcionarios locales.
SOCIAL	CORAVIP viene incidiendo en la ejecución de parte del Programa de Reparaciones. Mesa de Concertación de Lucha Contra la Pobreza. Federación Departamental de Clubes de Madres Redes temáticas de trabajo establecidas: como la Red Interinstitucional para la Prevención y Atención de la Violencia familiar (RIPAVF) Instituto Regional de la Mujer Ayacuchana (IRMA) Oficina de Proyección Social y Extensión Universitaria de la UNSCH.	Redes temáticas de DDHH, salud mental, con escasa presencia a nivel distrital, rural de la región.
TÉCNICO	Existencia de una promoción de egresados del "Diplomado de Especialización en la Atención a personas afectadas por la violencia social en contextos post conflicto armado interno", desarrollado por la PUCP, en Ayacucho el año 2013, con la participación de profesionales de las Ciencias Sociales y de la Salud ayacuchanos. La ONG <i>Wiñastin</i>, con experiencia en la intervención en salud mental comunitaria en la región Ayacucho, en la provincia de Cangallo. Publicaciones como el Manual de Formación de Promotoras Rurales de Salud Mental Comunitaria. Institutos tecnológicos con experiencias de implementación de tecnologías adecuadas para la mejora de la producción agropecuaria.	Limitado número de profesionales con especialización en atención en salud mental con enfoque comunitario y manejo del idioma quechua. Escasa difusión de experiencias de atención en salud mental en contextos de post conflicto armado interno. Migración de parte de los jóvenes con capacitación técnica.

b. Actores sociales

ALIADOS	INDIFERENTES	ADVERSARIOS
Concejo Provincial de Fajardo Gerencia de Desarrollo Social del Gobierno Regional Dirección Regional de Salud de Ayacucho (DIRESA) MIMP Red de Salud Centro (Cangallo) Micro Red de Salud de Fajardo. Establecimientos de salud distritales y de centros poblados menores. Coordinadora Regional de Afectados por la Violencia Política (CORAVIP) Iglesias evangélicas (Asamblea de Dios , Iglesia Internacional Embajadores de Cristo) Iglesia Católica Programa Social “Juntos”; que, en alianza con FONCODES, promueve proyectos productivos en el ámbito de su intervención. Pensión 65, y el Seguro Integral de Salud (SIS), en el marco del Convenio con MINSA. Ministerio de la Mujer y Poblaciones Vulnerables (MIMP) Facultad de Ciencias Sociales, Escuela de Formación Profesional de Trabajo Social de la UNSCH. Las ONG : <i>Wiñastin</i>, Paz y Esperanza, Centro Loyola, Visión Mundial	Policía Nacional Comerciantes Universidades particulares	No identificados

c. Objeto y objetivos de incidencia

OBJETO DE LA INCIDENCIA	OBJETIVOS DE LA INCIDENCIA		
	CAMBIO DE POLÍTICAS	MEJORA DE LOS PROCESOS	CAMBIO EN LOS ACTORES
Gerencia General del Gobierno Regional de Ayacucho, para la elaboración del expediente técnico del PIP viabilizado código SNIP 280731 ("Mejoramiento de Servicios de salud mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre y Vicashuamán"	Incidir para que la Oficina de Proyectos e Inversión (OPI), del Gobierno Regional de Ayacucho elabore el Expediente Técnico del PIP viabilizado con el Código SNIP 280731.	Establecer alianzas estratégicas con la CORAVIP, la MCLCP, la Coordinadora de DD.HH. "Para que no se repita". La Escuela de Trabajo Social de la UNSCH. La Maestría en Salud Mental de la PUCP.	Promover liderazgo y ejercicio de los derechos ciudadanos de las organizaciones de afectados por la violencia y los dirigentes comunales, las autoridades municipales.
Aprobación de una Ordenanza Local por el Concejo Provincial de Fajardo para implementar proyectos integrales que incorporen programas de salud mental y proyectos productivos municipales dirigidos a mejorar las condiciones de vida de las comunidades afectadas por la violencia política.	Garantizar la asignación presupuestaria en los municipios, en el marco de presupuesto participativo, para la implementación de proyectos de atención en salud mental comunitaria y proyectos productivos.	Promover la participación de las autoridades comunales en la gestión de políticas locales a favor de las poblaciones afectadas por el conflicto armado interno en los planes de desarrollo local.	Promover la constitución de comités de gestión y vigilancia social en las comunidades, capitales distritales y provinciales para garantizar la implementación de programas y proyectos que atiendan a las comunidades afectadas por el conflicto armado interno.

d. Diseño de estrategias

ESTRATÉ- GIAS	DESCRIPCIÓN DE LA ESTRATEGIA	ACTIVIDADES
A nivel político	Lograr alianzas estratégicas entre el gobierno regional y los alcaldes provinciales para la ejecución del PIP: “Mejoramiento de los servicios de Salud Mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre y Vilcashuamán”, cuyo perfil ya está viabilizado por el GRA. Establecer alianzas entre la dirección de la DIRESA y la Red de Salud Centro, a fin de que se implemente la Ley 29889 de Reforma de la atención en salud mental, comunitaria.	Presentación, ante las autoridades, del diagnóstico de la problemática de la salud mental en las comunidades afectadas por la violencia en el período actual y la propuesta de atención. Propuesta de convenio entre la Red de Salud Centro, ONG especializada y los consejos provinciales de Fajardo, Cangallo, Huancasancos Sucre y Vilcashuamán para la asistencia técnica de la ejecución del PIP. Propuesta de conformación de una red interinstitucional entre la Dirección de Salud Mental (DIRESA), la Gerencia de Desarrollo Social del GRA, la CORAVIP, bajo liderazgo de los municipios provinciales, para el apoyo en la ejecución del Proyecto.
	Cabildeo Diálogo con el público objetivo y autoridades políticas.	Entrevistas con autoridades del gobierno regional, municipales y sensibilización de las mismas sobre la problemática de las secuelas de la violencia, la salud mental, reconciliación, entre otras. Taller de presentación pública de las propuestas con autoridades, representantes de organizaciones de afectados por la violencia.
Organizaci onales y Educativas	Establecimiento de alianzas estratégicas entre las organizaciones de afectados por la violencia política de las provincias de Fajardo, Cangallo, Sucre Huancasancos, y Vilcashuamán con la CORAVIP, la MCLCP, la Coordinadora de DD.HH. “Para que no se repita” de Ayacucho. Coordinación con la Federación Departamental de Clubes de Madres de Ayacucho (FEDECMA) y la Federación Agraria Departamental (FADA)	Talleres de identificación de la problemática de las secuelas de la violencia y afectación en la salud mental. Taller de discusión y aprobación de la propuesta de proyecto de intervención en salud mental comunitaria y reconciliación, con las mejoras que sean necesarias. Presentación pública del proyecto en los consejos municipales de cada provincia involucrada. Constitución de un comité de seguimiento y vigilancia a la gestión del proyecto.

	Campañas de educación y sensibilización Establecimiento de compromisos con las organizaciones de afectados por la violencia política de cada provincia involucrada, para su participación en la ejecución del proyecto.	Foros provinciales sobre los alcances de la Ley 29889, de Reforma en la atención de la salud mental, con el modelo comunitario. Presentación pública del Proyecto de Inversión Pública aprobado por la OPI del GRA, para el “Mejoramiento de los servicios de Salud Mental...”
Comunicacionales	Elaboración de los materiales comunicacionales con enfoque intercultural, bilingüe (quechua-castellano), de información sobre el proyecto de “Mejoramiento de los servicios de salud mental...” y la propuesta de atención en salud mental comunitaria y reconciliación.	Actualización del diagnóstico sobre las secuelas de conflicto armado interno y la salud mental en la región. Reuniones de análisis de los resultados del diagnóstico con las autoridades y organizaciones sociales locales Difusión la Ley de Reforma de la atención en Salud Mental con enfoque comunitario. Difusión del PIP “Mejoramiento de los servicios de Salud Mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre y Vicashuamán”. Versión resumida de la propuesta de atención en salud mental comunitaria y reconciliación.
	Alianza con medios de comunicación (radio, TV, prensa) para poner el tema de la salud mental en la agenda regional.	Coordinación con directivos y periodistas de medios de comunicación: radio, prensa y TV. Reuniones de presentación y diálogo sobre la propuesta de atención en salud mental comunitaria. Campaña pública de las propuestas por los medios de comunicación (Spots, notas de prensa, programas radiales). Conferencias de prensa con representantes de CORAVIP, ANFASEP, DIRESA, y organizaciones de afectados por la violencia de las provincias involucradas en el proyecto.

CONCLUSIONES

I. Referidas a la metodología

El estudio de carácter cualitativo y el Estudio de Caso, que usan el método común etnográfico, fueron los más adecuados al tipo de estudio desarrollado en las comunidades campesinas de Tiquihua, Hualla; porque, a la etnografía, le preocupa más las subjetividades de la población estudiada, antes que los datos numéricos. Permitió superar desconfianza, temor, especialmente frente a agentes externos, como secuela del período del conflicto político; a través de la convivencia prolongada, el uso fluido del idioma quechua y el respeto a sus creencias evangélicas, que nos permitieron realizar una observación participante en los múltiples rituales de la iglesia en “Ciudad de Dios”; luego, realizar entrevistas a creyentes de base, líderes de la iglesia y dirigentes políticos evangélicos, logrando un buen nivel de confiabilidad y validez de la información obtenida en base a confianza.

El procedimiento seguido fue comparar lo observado y analizar permanentemente las entrevistas. También, revisar La Biblia y la bibliografía sobre casos de iglesias evangélicas, principalmente Pentecostales, en el país y América Latina. Llegamos a entender las características significativas del discurso evangélico de la Iglesia Misión Internacional “Los Embajadores de Cristo” en “Ciudad de Dios”, que sigue la ruta de arrepentimiento, perdón, oración, ayuno, percepción de voces, profecías, y la experiencia central, vivencial, del encuentro con Dios, mediado por el Espíritu Santo. Llegando a creer en él plenamente, es posible ser convertido, “nacer de nuevo” y, en adelante, cambiar de actitud ante la vida, los demás y frente a su propia subjetividad; es decir, en el modo de verse a sí mismos, fortaleciendo su autovaloración, como hijos de Dios, miembros de una iglesia, de un grupo solidario, con el que se identifica, y supera los traumas vividos en experiencias previas; recuperando las relaciones afectivas, solidarias, de mutuo apoyo en la familia y el grupo, en este caso religioso. Recupera parte de las tradiciones comunitarias andinas, consiguiendo logros positivos en la salud mental y la superación de la violencia familiar.

II. En relación a las hipótesis

La investigación de campo demostró la pertinencia de las hipótesis planteadas, en los siguientes aspectos:

1. La importancia social del crecimiento de las iglesias evangélicas en Ayacucho y la pertinencia de su estudio para el Trabajo Social

La comunidad religiosa “Ciudad de Dios”, perteneciente a la Iglesia Misionera “Los Embajadores de Cristo”, es expresión de un fenómeno social mayor, el crecimiento de las iglesias evangélicas en la región de Ayacucho durante las tres últimas décadas, constituyendo el 16.3 % a nivel regional¹⁴¹ (INEI, 2008). Manifestando mayor presencia en las provincias del centro y norte, Huanta (25.4 %), La Mar (25.4 %), Cangallo (24.9 %), zonas donde precisamente fue más alta la incidencia del conflicto armado interno durante el período 1980-2000.

Los creyentes evangélicos de la Iglesia Misionera “Los Embajadores de Cristo”, por sus características doctrinales, ritos y prácticas, corresponden, en términos generales, a la denominación pentecostal, que entiende la iglesia como la comunidad voluntaria y abierta de todos quienes han experimentado la conversión de sus vidas por la fuerza del Espíritu Santo, a través de revelaciones, voces, visiones, profecías, descifradas con la intervención de los hermanos que poseen los dones, es decir los pastores, ministerios.

2. Las razones de conversión entre los creyentes evangélicos estudiados

Entre las razones de conversión de los creyentes de “Ciudad de Dios”, según los testimonios, destacan la búsqueda de seguridad afectiva, de subsistencia, perspectivas de vida, en medio de condiciones de exclusión social, pobreza, agravados como consecuencia del conflicto armado interno. También, la crisis de la institución familiar, orfandad, viudez, desplazamiento, el incremento de la violencia doméstica, consumo de alcohol extendido, maltrato a los hijos y pérdida de soporte afectivo para los mismos, asociada a problemas de salud mental y falta de oportunidades de atención,.

La conversión es entendida por los creyentes de “Ciudad de Dios” como la asunción de una nueva identidad de creyente evangélico, mediada por el Espíritu Santo, que

¹⁴¹ *Censos Nacionales 2007, XI de Población y VI de Vivienda*. INEI. 2008: Tomo I, p.42

le permite tener la experiencia personal de encontrarse con Dios, que exige un proceso previo de arrepentimiento de la conducta de la vida anterior, asumiendo nuevas actitudes y conducta ética, para lograr el perdón del Señor y así reconciliarse consigo mismo, con los demás y con Dios. El perdón significa lograr la armonía; mientras que la reconciliación implica un proyecto de vida individual, familiar y grupal que precisamente ofrece “Ciudad de Dios”.

Ciertamente, la conversión no implica un cambio inmediato en las condiciones objetivas de vida (social, laboral, etc.); sino, en su propia subjetividad, es decir en el modo de verse a sí mismo, su entorno y la vida en general.

3. La “nueva familia evangélica”, rol del liderazgo evangélico en la organización de la vida grupal y familiar

La comunidad religiosa de “Ciudad de Dios” es un espacio de encuentro y apoyo espiritual, donde todos los que llegan lo hacen voluntariamente, convocados por el proselitismo de los escuadrones de evangélicos de la iglesia. Todos son bienvenidos y comparten los alimentos, vivienda, trabajo, rituales, fiestas espirituales.

“Ciudad de Dios” tiene como característica social el carácter comunitario de vida, que incluye la provisión de alimentos, vivienda, abrigo; un patrón de conducta militante, de “soldados de Cristo”, con reglas de conducta compartidas, con un liderazgo legitimado de los ministerios, que permite una convivencia solidaria, que logra superar la condición de desamparo y/o situaciones de violencia familiar, conflictos intracomunales previos, etc.

La conducta solidaria del pastor y el acompañamiento cotidiano, actitud de padre cercano, da legitimidad para dirigir, organizar la vida del grupo, hasta en los aspectos más íntimos de la familia. La vida cotidiana de los creyentes en “Ciudad de Dios” está organizada por los ministerios (dirigentes), con horarios de trabajo, oración, limpieza y aseo, clases, fiestas espirituales, sanaciones, con responsabilidad y obediencia; incluidas las sanciones, compartidas por todos en el marco de una convivencia solidaria, fraterna, bajo una dirección rígida, pero patriarcal de sus líderes religiosos, que son: el maestro Santos (líder central), seguido del comando general, segundo comando, responsable de oración y los pastores, quienes garantizan el auto gobierno del colectivo de creyentes.

Los tipos predominantes de liderazgo son el carismático y el tradicional. El líder pentecostal de tipo carismático goza de una emergencia espontánea en el seno del grupo y ejerce su liderazgo sin haber cumplido mayor requisito que el haber sido "llamado por el Espíritu" para servir al Señor. Los líderes de "Ciudad de Dios" corresponden a este tipo de liderazgo pentecostal; lo que cuenta no es la preparación académica, sino la experiencia como criterio fundamental en la pastoral. Los pastores en "Ciudad de Dios", precisamente, señalan estos dones de Dios (carismas) como fuente de su rol de intérpretes de las revelaciones, sueños, voces, profecías.

Los pentecostales, denominación a la que pertenece la Iglesia Misión Internacional "Los Embajadores de Cristo", tienen como característica estratégica una visión localista. Su aporte para renovaciones de vida consiste en la capacidad de transformar microespacios vitales como la familia, comunidad, como es el caso investigado de "Ciudad de Dios" en Tiquihua-Hualla, logrando mejoras en la salud mental de los creyentes, la reconciliación grupal y la construcción de proyectos de vida, incorporándose a nuevas redes sociales.

4. La experiencia de "Ciudad de Dios" y su contribución al modelo de salud mental comunitaria desde la perspectiva del Trabajo Social

"Ciudad de Dios" se inscriben en el marco del Modelo de Salud Mental Comunitaria por las siguientes consideraciones:

La orientación de la atención de las necesidades está centrada en el carácter interrelacional de la familia y la comunidad, que caracteriza a las comunidades campesinas del área andina, donde la identidad familiar, individual está indisolublemente ligada a la identidad comunal.

La aplicación práctica de un enfoque intercultural en la lengua materna quechua y el uso de textos en el mismo idioma; mediante ello, se da el reconocimiento a las caracterizaciones y términos tradicionales usados por la población para referirse a los males espirituales.

El diálogo horizontal como instrumento central de asistencia, a partir de las experiencias previas de las personas y el rescate de la memoria colectiva; estimulando la participación en reuniones grupales y el reconocimiento de vivencias similares, que permiten asumir prácticas terapéuticas compartidas.

El soporte emocional desde una actitud de escucha, que llega a la empatía y apoyo social. Incluye, además, interpretación de los sueños; convivencia colectiva compartiendo recursos disponibles, promoviendo la capacitación; construcción de proyectos de vida; contacto con nuevas redes sociales; fortalecimiento de liderazgos.

El desarrollo de procesos de micro reconciliación a partir del perdón, sobre la base del reconocimiento de culpas previas, aunque con grados de culpabilidad diferentes; logrando una relación restauradora y renovada, que permite recuperar la confianza del uno en el otro.

Educación en valores, con el objetivo de lograr que la persona construya su perspectiva de desarrollo personal y cultive las capacidades necesarias para superar tensiones, conflictos, riesgos. Un proceso educativo donde los avances se evalúan en función a los cambios en la mejora de la conducta y la actitud frente a la familia y la comunidad.

Fortalecimiento de capacidades productivas y de administración, desde una perspectiva autogestionaria, en la provisión de alimentos, artesanías; también, para algunos servicios como agua, saneamiento, vivienda y uso de ambientes diferenciados para diversas funciones: educación, ceremonias, nutrición, alojamiento, y el uso de espacios de áreas verdes.

5. El modelo de salud mental comunitaria como propuesta de intervención pluridisciplinaria y el rol del profesional de Trabajo Social

El trabajador social acompaña cada una de las siguientes etapas de intervención, en el marco del Modelo de Atención en Salud Mental: en el mapeo de actores sociales, la identificación de los líderes; una comunicación culturalmente adecuada bilingüe (quechua-español) con la población, respetando patrones de conducta, la fe religiosa, rituales, la organización de sus calendarios, para garantizar la participación.

En tanto, la salud mental comunitaria consiste en el mejoramiento paulatino de las condiciones de vida comunal y de la salud mental de la comunidad mediante actividades integradas de atención a la salud mental; además, la recuperación y reparación de los vínculos personales, familiares y comunales dañados en el

proceso vivido durante el conflicto armado interno, es fundamental la comprensión, el acuerdo y la participación activa de la comunidad, donde el rol del o la Trabajadora Social es esencial.

El modelo de salud mental comunitaria requiere una articulación estrecha entre lo individual y colectivo, lo familiar y lo comunal. Creando un ambiente de confianza a través de la escucha y el diálogo; facilitando el proceso de construcción de la memoria colectiva; superando temores propios de la condición de víctimas, donde el aporte del Trabajador Social, desde el manejo del trabajo familiar, comunal, facilita la articulación requerida, entre lo individual y colectivo.

En la formación de promotoras de salud mental comunitaria, como líderes locales, que realizarán labores de observación, escucha y diálogo intercultural bilingüe quechua-español, de las personas, con diversos niveles de afectación en su salud mental.

La experiencia de estudios de caso, de carácter cualitativo del Trabajo Social, permite facilitar una comunicación culturalmente adecuada con la comunidad.

El aporte del trabajador social se da en la identificación de los casos de familias y/o personas en situación de vulnerabilidad; y que los problemas de salud mental sean visibilizados, en tanto accede a la población desde una lectura intercultural, a partir de la terminología utilizada por la población, para identificar sus malestares, cotejándolos con la terminología especializada, en coordinación con los psicólogos.

El trabajador social desarrolla un rol destacado al promover incidencia ante las autoridades a partir de su labor sostenida de asistencia técnica a la organización comunal y la coordinación con otros actores locales; para ejercer incidencia en los directivos regionales y locales de los sectores públicos (MINSA, MIMP), el gobierno regional y local; *para que se garantice la implementación de la atención en salud mental comunitaria, en aplicación de la Ley 29889, de Reforma de la Atención en Salud Mental y el PIP aprobado a nivel de perfil (Código SNIP 280731) por el Gobierno Regional de Ayacucho, "Mejoramiento de los Servicios de Salud Mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre y Vilcashuamán.*

Bibliografía

- Abreu, José M. (2002). *Sobre identidad evangélica: ¿Qué significa ser evangélico?* Cumaná, Estado Sucre, Venezuela.
- Calado, Álvaro. (2004). *Mansos como palomas, astutos como serpientes: Experiencias de Iglesia Católica durante la violencia en Junín*. Cecilia Tovar (editora). En: *Iglesia en tiempos de violencia*. Lima: CEP Instituto Bartolomé de las Casas.
- Cavero, Ranulfo. (1990). *Incesto en los Andes, las "Llamas demoníacas"*. Ayacucho: CONCYTEC.
- Castro, Augusto. (2002). *Del dolor a la propuesta: 14 tesis sobre la reconciliación en el Perú*. Julio, Lima.
- Cecchetto, Ana María. (2000). *Una lectura a partir de la hermenéutica*. En: *Crisis de la identidad social y cultural*. Lima.
- Censo por la Paz. (2001). *Censo a comunidades campesinas y nativas afectadas por la violencia política*. Lima: PAR-PROMUDEH. p. 31-32.
- Chiquete, Daniel. (2009). *Experiencia pentecostal e interculturalidad: Por una educación teológica encarnada en Latinoamérica*. En: *Jornadas teológicas de CETELA*. Santiago de Chile.
- Comisión de la Verdad y Reconciliación (CVR). (2004). *Violencia en las regiones: La Región del Sur Central*. En: *Informe Final*. Tomo IV. Lima
- Cueto, Sonia y Avilés, Geraldine. (1987). *Pacto de la violencia en la familia y el menor en Ayacucho*. En: *Los niños de la guerra*. Ayacucho: IER "José María Arguedas", UNSCH.

Degregori, Carlos Iván, José Coronel, Ponciano del Pino, OrinStar. (1996). *Las rondas campesinas y la derrota de Sendero Luminoso*. Lima: IEP.

(1986). *Del mito de Inkari, al "mito" del progreso. Poblaciones andinas, cultura e identidad nacional*. En: *Socialismo y participación*. n.º 36.

(2011). *Qué difícil es ser Dios*. Lima: IEP-GIZ.

Del Pino, Ponciano. (1998). *Familia cultura y "revolución". Vida cotidiana en Sendero Luminoso*. En: *Los Sendero Insólitos del Perú*. Lima: IEP-UNSCH.

(1996). *Tiempos de guerra y de dioses: ronderos, evangélicos y senderistas en la valle del río Apurímac*. En: *Rondas campesinas y la derrota de Sendero Luminoso*. Lima: IEP.

Del Pino, Edith y Rivera, Leonor. (2007). *Pensé que no me quería, pero... Amor y recuperación*. En: *Pandillas y pandilleros*. Ayacucho: UNSCH, Amares, Ministerio del Interior.

Espinar, Ángel. (2002). *Prácticas y representaciones de la identidad femenina pentecostal*. En: *Para entender la religión en el Perú*. (2003). Lima: Fondo Editorial de la Pontificia Universidad Católica del Perú. p.315.

Espinosa, Enrique. (1984). *La secta Israel del Nuevo Pacto Universal: un movimiento mesiánico peruano*. En: *Revista Teológica Límense*. Vol. XVIII. pp. 1-81.

Fort, Mario. (1989). *Milenarismo y conflicto social*. En: *Conflictos y procesos de la historia argentina contemporánea*. n.º 27. Buenos Aires: Centro Editor de América Latina.

Foerester, Rolf. (1993). *Introducción a la religiosidad mapuche*. Santiago de Chile: Universitaria.

Flores, Juan José. (2007). *Resiliencia en familias víctimas de violencia política en Ayacucho*. [Tesis de Maestría en Sociología] Lima: PUCP.

Gamarra, Jefrey. (1998). *Entre la Biblia y la espada: Respuestas andinas a los nuevos movimientos religiosos*. En: *Historia, religión y ritual de los pueblos ayacuchanos*. Osaka, Japón.

(2007). *Las dificultades de la memoria, el poder y la reconciliación en los andes: El ejemplo ayacuchano*. Ayacucho: UNSCH.

Geertz, Clifford. (1973). *La religión como sistema cultural*. En: *La interpretación de las culturas*. Capítulo IV. Barcelona: Gedisa, Duodécima reimpresión.

Hernández, Graciela. (2002). *Religión e identidad: La identidad evangélica pentecostal en un contexto migratorio de origen indígena y rural de la Patagonia Argentina y de Chile, en la ciudad de Bahía Blanca*. CONICET/ Universidad Nacional del Sur.

Hernández, Harold. (2002). *Llaman a la puerta: Los testigos de Jehová*. Marzal M., Romero C., Sánchez (editores). En: *La religión en el Perú al filo del milenio*. Lima: PUCP.

Huamán, Santiago. (1992). *La primera historia del movimiento pentecostal en el Perú*. Lima: Imprenta El Gallo de Oro.

Iglesia Presbiteriana Nacional del Perú. (1971). *Constituciones*. Ayacucho: mimeografiado.

INEI. (2009). *Perfil sociodemográfico del departamento de Ayacucho. Censos Nacionales 2007: XI de Población y VI de vivienda*.

Jelin, Elizabeth. (2002). *Los trabajos de la memoria*. Madrid: Siglo Veintiuno Editores.

Jelin, Elizabeth y Del Pino, Ponciano (editores). (2002). *Luchas locales, comunidades e identidades*. Madrid: Siglo Veintiuno Editores.

Laporta, Héctor. (2002). *El protestantismo en las comunidades de los Andes*. En: *La religión en el Perú al filo del Milenio*. Lima: PUCP.

Lara, A. (1988). *Manual para el trabajo comunitario*. Lima: CEDRO.

Li, Dina. (2007). *Ayacucho. Análisis de situación en población*. Lima: UNFPA, CIES.

López, Darío. (2008). *Tejiendo un nuevo rostro público: Evangélicos, sociedad y política en el Perú contemporáneo*. Lima: PUMA.

Luyo, David. (2008). *Llegaron los predicadores: El establecimiento de la iglesia presbiteriana en Ayacucho*. Ayacucho.

Lloret, Juana et-al. (2002). *Un dolor que no desaparece. Los duelos especiales*. En: *Desplegando alas, abriendo caminos*. Lima: Centro de Atención Psicosocial.

Manrique, Nelson. (1998). *El tiempo del miedo, la violencia política en el Perú 1980 – 1996*. Lima: Fondo Editorial del Congreso del Perú.

Martínez, Migueles. (2005). *El método etnográfico de Investigación*. <http://prof.usb.ve/miguelm/metodoetnografico.html>

Mayer, Enrique y De la Cadena. (1987). *Cooperación y conflicto en la comunidad andina*. Lima: IEP.

Marzal, Manuel. (1988). *Los caminos religiosos de los inmigrantes en la gran Lima*. Lima: PUCP.

Mena, Ignacio. (2002). *Sobre dones carismáticos. Una aproximación a la glosalia y a la liberación de espíritus en los cultos evangélicos gitanos*. *Gazeta de Antropología* n.º 19. Granada, España.

Monge, Carlos y José Coronel. (1998). *Post violencia política: Comunidades e institucionalidad rural*. Lima: Mesa Nacional sobre Desplazamiento.

Molle, Dominique. (2000). *¿Una revolución silenciosa? El impacto social de las nuevas iglesias no católicas del Perú*. Cusco: CERA “Bartolomé de las Casas”.

López, Darío. (2008). *Pentecostalismo y misión integral. Teología del espíritu, teología de la vida*. Lima: Puma.

López, Darío y Víctor Arroyo. (2008). *Tejiendo un nuevo rostro público*. Lima: PUMA.

Osso, Mirtha y Wurst, Carmen. (2002). *Secuelas de la desaparición forzada en familias Ayacuchanas*. En: *Desplegando alas, abriendo caminos, sobre las huellas de la violencia*. Lima: Centro de Atención Psicosocial (CAP).

Ortiz Rescaniere, Alejandro. (2001). *La pareja y el mito*. Lima: Fondo Editorial de la Pontificia Universidad Católica del Perú.

Portocarrero, Gonzalo. (2000). *Modelos de identidad y sentidos de pertenencia en Perú y Bolivia*. Lima: Instituto de Estudios Peruanos (IEP).

PNUD. (2006). *La provincia de Víctor Fajardo en Ayacucho: Información para el desarrollo humano*. Lima: Cuadernos PNUD. Serie Desarrollo Humano. n.º 10.

Ramírez, Manuel. (2004). *Violencia y religiosidad en Ayacucho*. Lima: Fondo Editorial de la Facultad de Ciencias Sociales de la Universidad Nacional Mayor de San Marcos.

Reynaga, Gumerinda. (1996). *Cambios en las relaciones familiares campesinas a partir de la violencia política y el nuevo rol de la mujer*. Doc. Trabajo n.º 75. Lima: IEP.

Rivera, Myriam. (2008). *Encontrando rutas de bienestar, malestares y búsqueda de ayuda en salud mental. La experiencia en tres servicios de salud de Huamanga*. [Tesis para optar el grado de Magíster en la Universidad Peruana Cayetano Heredia]. Lima.

Rondón Palmera, César. (2004). *Pentecostalismo y minorías religiosas. Aportes a la sociología de la religión*. En: Revista Colombiana de Sociología. Vol. 28. Bogotá.

Santagada, Oswaldo. (1983). *Las sectas en América Latina*. Buenos Aires: Claretiana.

Sepúlveda, Juan. (2007). *Una aproximación teológica a la experiencia pentecostal latinoamericana. Chile, 2007*

En: www.pentecostalidad.com/teología.

Servicios Educativos Rurales (SER). (2002). *Ayacucho: Informe Final 1980/2000. Casos del departamento de Ayacucho reportados a la CVR*. Lima: SER, Oxfam DIFID.

Ströbele, Juliana. (1992). *Las comunidades religiosas fundamentalistas en Bolivia*. En: Allpanchis. n.º 40. Cusco: IPA.

Szeminski, Jean y Ansión, Juan. (1982). *Dioses y hombres de Huamanga*. En: Allpanchis n.º 19. Cusco: IPA.

Tapia, Carlos. (1997). *Las Fuerzas Armadas y Sendero Luminoso, dos estrategias y un final*. Lima: IEP.

Theidon, Kimberly. (2002). *Entre próximos, el conflicto armado interno y la política de reconciliación en el Perú*. Lima: IEP.

(1999). *Domesticando la violencia*. En: *Idéele* n.º 120. p. 56-63. Revista del Instituto de Defensa Legal.

Tóvar, Cecilia. (2002). *Introducción*. En: *Ser iglesia en tiempos de violencia*. Lima: CEP Instituto Bartolomé de las Casas.

Valera, Guillermo. (1988). *Las comunidades campesinas de Ayacucho*. CEDAP, Instituto Rural del Perú.

Vergara, Abilio. (1983). *Culluchaca: Algunos elementos sobre la ideología comunal*. En: *Comunidades campesinas de Ayacucho*. Ayacucho: IER "JMA".

(2007). (Coordinador). *Pandillas y pandilleros. Juventud, violencia y cultura*. Ayacucho: Publigráf EIRL.

Viviana Valz. (2008). *Una experiencia de formación de agentes de salud mental con enfoque comunitario. Wiñastin*. Lima: IPEDEHP.

Weber, Max. (1934). *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. 3ra, reimp. (2008). México: Fondo de Cultura Económica.

ANEXOS

1. Nómina de entrevistados
2. Proyecto de inversión pública para atención en salud mental

Anexo n.º 1

NÓMINA DE ENTREVISTADOS

Creyentes de “Ciudad de Dios” y Hualla. Provincia de Fajardo, Ayacucho,

Entrevistados:

Cuadro Al.1: Mujeres entrevistadas

Nro.	Seudónimo	Edad	Lugar	Año
1	Felicitas	18	Tiquihua	2007
2	Carmen	46	Tiquihua	2007
3	Blanca	24	Tiquihua	2007
4	Regina	35	Tiquihua	2008
5	Aurelia	42	Tiquihua	2008
6	María	45	Tiquihua	2008
7	Rosario	34	Hualla	2008
8	Bertha	55	Hualla	2008
9	Sara	17	Hualla	2008
10	Melania	27	Tiquihua	2009
11	Eva	45	Tiquihua	2009

Cuadro Al.2: Varones entrevistados

Nro.	Seudónimo	Edad	Lugar	Año
1	Aurelio	55	Anchihuay	2004
2	Manuel	45	Huamanga	2005
3	Pablo	48	Hualla	2005
4	Santos	54	Tiquihua	2007
5	Joselo	20	Tiquihua	2007
6	Daniel	40	Hualla	2008
7	Andrés	24	Tiquihua	2008
8	Josué	15	Hualla	2008
9	Luciano	55	Tiquihua	2008
10	Nerio	27	Tiquihua	2008
11	Alcides	22	Tiquihua	2008
12	Pedro	26	Tiquihua	2008
13	Isaac	25	Tiquihua	2008
14	Valeriano	49	Tiquihua	2008

15	Abel	32	Tiquihua	2008
16	Gilberto	23	Tiquihua	2008
17	Saturnino	45	Tiquihua	2008
18	Martín	27	Tiquihua	2009
19	Ciro	25	Tiquihua	2009
20	Roni	18	Tiquihua	2009
21	Elías	26	Tiquihua	2009
22	Paulino	42	Huamanga	2009

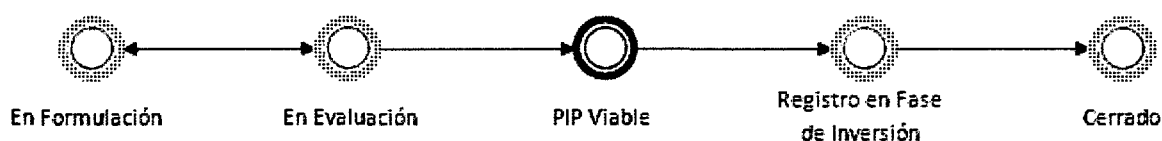
Anexo n.º 2

Cuadro Al.3:

Formato del PIP “Mejoramiento de los servicios de salud mental en las provincias de Fajardo, Cangallo, Huancasancos, Sucre,Vilcashuamán en la región de Ayacucho ”

Gobierno Regional de Ayacucho: PIP para atención en salud mental

FORMATO SNIP-03:
FICHA DE REGISTRO - BANCO DE PROYECTOS
 [La información registrada en el Banco de Proyectos tiene carácter de Declaración Jurada]



Fecha de la última actualización:

09/07/2014

1. IDENTIFICACIÓN

1.1 Código SNIP del Proyecto de Inversión Pública: 280731

1.2 Nombre del Proyecto de Inversión Pública: MEJORAMIENTO DE SERVICIOS DE LA SALUD MENTAL EN LAS PROVINCIAS DE CANGALLO, HUANCASANCOS, SUCRE, FAJARDO Y VILCAS HUAMAN, EN LA REGION DE AYACUCHO

1.3 Responsabilidad Funcional del Proyecto de Inversión Pública:

Función	20 SALUD
División Funcional	044 SALUD INDIVIDUAL
Grupo Funcional	0096 ATENCIÓN MÉDICA BÁSICA
Responsable Funcional	SALUD

(según Anexo SNIP 04)

1.4 Este Proyecto de Inversión Pública NO pertenece a un Programa de Inversión

1.5 Este Proyecto de Inversión Pública NO pertenece a un Conglomerado Autorizado

1.6 Localización Geográfica del Proyecto de Inversión Pública:

Departamento	Provincia	Distrito	Localidad
AYACUCHO	CANGALLO	TOTOS	
AYACUCHO	CANGALLO	CANGALLO	
AYACUCHO	CANGALLO	CHUSCHI	
AYACUCHO	HUANCA SANCOS	- TODOS -	
AYACUCHO	SUCRE	- TODOS -	
AYACUCHO	VICTOR FAJARDO	- TODOS -	
AYACUCHO	CANGALLO	MARIA PARADO DE BELLIDO	
AYACUCHO	CANGALLO	PARAS	
AYACUCHO	VILCAS HUAMAN	- TODOS -	

1.7 Unidad Formuladora del Proyecto de Inversión Pública:

Sector:	GOBIERNOS REGIONALES
Pliego:	GOBIERNO REGIONAL AYACUCHO
Nombre:	GERENCIA REGIONAL DE DESARROLLO SOCIAL

Persona Responsable de Formular:	SEHPS CONSULTORES/JULIAN BERROCAL FLORES
Persona Responsable de la Unidad Formuladora:	JUAN VIANNEY RAMOS VASQUEZ

1.8 Unidad Ejecutora del Proyecto de Inversión Pública:

Sector:	GOBIERNOS REGIONALES
Pliego:	GOBIERNO REGIONAL AYACUCHO
Nombre:	REGION AYACUCHO-SEDE CENTRAL

Persona Responsable de la Unidad Ejecutora:	Mg. FELIX VALER TORRES
---	------------------------

2 ESTUDIOS

2.1 Nivel Actual del Estudio del Proyecto de Inversión Pública

Nivel	Fecha	Autor	Costo (Nuevos Soles)	Nivel de Calificación
PERFIL	26/11/2013	SEHPS CONSULTORES	10,000	APROBADO

2.2 Nivel de Estudio propuesto por la UF para Declarar Viabilidad: PERFIL

3 JUSTIFICACIÓN DEL PROYECTO DE INVERSIÓN PÚBLICA

3.1 Planteamiento del Problema

LOS FATIDICOS AÑOS 80 Y 90 EN LOS QUE TUVO LUGAR EL CONFLICTO ARMADO INTERNO ALTERARON LA VIDA DE LOS HABITANTES DE LAS PROVINCIAS DE CANGALLOS, HUANCASANCOS, SUCRE, FAJARDO Y VILCAS HUAMAN EN EL CENTRO DE AYACUCHO. A LA ALTERACIÓN DE LA APACIBLE VIDA COTIDIANA PREVIA A ESOS AÑOS LE SUCEDIÓ UN PERÍODO O SASACHAKUY UE SE TRADUJO EN VIOLACIONES DE LOS DERECHOS HUMANOS: DETENCIONES MUCHAS VECES ARBITRARIAS, DESAPARICIONES FORZADAS, ASESINATOS Y AJUSTICIAMIENTOS ASÍ COMO SITUACIONES QUE LOS LAS PROPIAS VÍCTIMAS AHORA DENOMINAN MANAN VALINICHU(SIN

VALOR). COMO PARA COMPLETAR EL CUADRO DESALENTADOR GENERADO POR LA VIOLENCIA, EL CRECIMIENTO CAÓTICO Y DESORDENADO TUVO EN LAS CAPITALES PROVINCIALES EN ESE PERÍODO PORQUE RECIBIERON DESPLAZADOS DE LOS DISTRITOS RURALES DE SUS CIRCUNSCRIPCIONES. ASIMISMO, LA MIGRACIÓN FORZADA O DESPLAZAMIENTO A LAS CIUDADES CAPITALES DEL DEPARTAMENTO FUE CASI MASIVA DESPOBLANDO LAS ZONAS RURALES DE LAS PROVINCIAS ESTUDIADAS. POR ELLO, ESTUDIOS REALIZADOS SOBRE LAS SECUELAS DE LA VIOLENCIA POLÍTICA ESTABLECEN QUE ALREDEDOR DEL 44% DE LA POBLACIÓN TOTAL DE LA REGIÓN PRESENTA SÍNTOMAS DE ASOCIADOS A PROBLEMAS DE SALUD MENTAL DEBIDOS A VIOLENCIA POLÍTICA. SEGUN LA INFORMACIÓN DEL CENSO POR PAZ EN LAS PROVINCIAS DEL CENTRO OBJETO DE ESTUDIO PARA EL PRESENTE PROYECTO, SE REGISTRA EL NÚMERO 14438 VÍCTIMAS QUE MULTIPLICADAS POR UN PROMEDIO DE CINCO PERSONAS DE SU ENTORNO FAMILIAR INMEDIATO NOS ARROJA UN PROMEDIO DE 64610 PERSONAS QUE SON LA POBLACIÓN POTENCIALMENTE DEMANDANTE DE ATENCIÓN. POR ELLO, ACTUAMENTE DICHAS VÍCTIMAS PRIORIZARON EL PROBLEMA ESTAMOS TRAUMADOS O PROBLEMAS EN LA SALUD MENTAL COMO SECUELA PERSISTENTE QUE SIGUE AFECTADO A LAS VÍCTIMAS Y AFECTADOS POR LA VIOLENCIA POLITICA. ASIMISMO, DEBEMOS REMARCAR QUE SÓLO UNA DE CADA 25 PERSONAS REQUIERE UNA TERAPIA CLÍNICA; ES DECIR QUE EL TIPO DE DEMANDA NO DEBE CENTRARSE EN LA ATENCIÓN CLÍNICA, QUE RESULTA ADEMÁS MUY COSTOSA Y CULTURALMENTE NO ACEPTADA POR LA POBLACIÓN QUECHUA HABLANTE. EL PROBLEMA RADICA EN QUE AL NO EXISTIR LA OFERTA DE TERAPIAS COMUNITARIAS, LA POBLACIÓN CONSIDERA QUE NO HAY OTRO MODO DE ACCEDER A LA PREVENCIÓN Y LA CURACIÓN SINO ACUDIENDO A LOS CENTROS DE SALUD QUE ADEMÁS, EN EL CASO DE LAS RED DE SALUD DE LAS CINCO PROVINCIAS NO TIENEN EL PERSONAL SUFICIENTE (SOLO UN PSICÓLOGO EN CADA PROVINCIA QUE ATIENDE A TODA LA POBLACIÓN PROVINCIAL). EN CONSECUENCIA, SE HA IDENTIFICADO COMO PROBLEMA PRINCIPAL: DEFICIENTE SERVICIO DE SALUD MENTAL EN LOS ESTABLECIMIENTOS DE SALUD DE LAS PROVINCIAS, CANGALLO, HUANCASANCOS, FAJARDO, SUCRE Y VILCAS HUAMÁN DE LA REGION DE AYACUCHO

3.2 Beneficiarios Directos

3.2.1 **Número de los Beneficiarios Directos** 78,305 (N° de personas)

3.2.2 **Característica de los Beneficiarios**

EL IMPACTO DE LA POBLACIÓN EXPUESTA A CONFLICTO ARMADO INTERNO. POR TANTO, ASUMIENDO EL PORCENTAJE SEÑALADO, TENEMOS QUE DE LA POBLACIÓN TOTAL (104650 HABITANTES) 64,610 PERSONAS PODRÍAN CONSIDERARSE COMO AFECTADAS. SIN EMBARGO, NOS CEÑIMOS A LA INFORMACIÓN DEL CENSO POR PAZ, DONDE SE REGISTRA EL NÚMERO DE VÍCTIMAS 14438 VÍCTIMAS QUE MULTIPLICADAS POR UN PROMEDIO DE CINCO PERSONAS DE SU ENTORNO FAMILIAR INMEDIATO NOS ARROJA UN PROMEDIO DE 64610 PERSONAS QUE SON LA POBLACIÓN POTENCIALMENTE DEMANDANTE DE ATENCIÓN. EN TANTO VÍCTIMAS LO QUE LAS CARACTERIZA ES EL GRADO DE EXPOSICIÓN A LA VIOLENCIA Y LA PRESENCIA EN MAYOR O MENOR GRADO DE PTSD O STRESS POST-TRAUMÁTICO. COMO TALES, AMERITAN RECIBIR ATENCIÓN EFECTIVA INDEPENDIENTEMENTE DE CUALQUIER OTRA CONDICIÓN O ATRIBUTO QUE LAS CARACTERICE, EN RAZÓN DE LAS POLÍTICAS PÚBLICAS DE SALUD MENTAL Y DE JUSTICIA ACTUALMENTE RECONOCIDAS POR EL ESTADO PERUANO. AL NÚMERO DE VÍCTIMAS TOTALES (14438) SE TIENE QUE DEDUCIR AQUELLOS EJECUTADOS Y EN SITUACIÓN DE DESAPARICIÓN FORZOSA. POR LO TANTO, PODRÍAMOS TOMAR EN CUENTA QUE LAS VÍCTIMAS QUE REQUIEREN ATENCIÓN EN

SALUD MENTAL ALCANZAN EL NÚMERO DE 78,305.

3.3 Objetivo del Proyecto de Inversión Pública

MEJORA DEL SERVICIO DE SALUD MENTAL DE LOS ESTABLECIMIENTOS DE SALUD DE LAS PROVINCIAS DE CANGALLO, HUANCASANCOS, FAJARDO, SUCRE Y VILCAS HUAMÁN, DE LA REGIÓN DE AYACUCHO

3.4 Análisis de la demanda y oferta

Tramo	Longitud	IMD	Costo por tramo
-------	----------	-----	-----------------

4 ALTERNATIVAS DEL PROYECTO DE INVERSIÓN PÚBLICA (Las tres mejores alternativas)

4.1 Descripciones:

(La primera alternativa es la recomendada)

Alternativa 1 (Recomendada)	ADECUADA CAPACIDAD OPERATIVA DEL PERSONAL DE SALUD PARA LA ATENCIÓN SALUD MENTAL (EVENTOS EN PROVINCIAS), ADECUADAS CAPACIDADES DE PROMOTORES COMUNALES EN SALUD MENTAL, ADECUADA PROMOCIÓN Y DIFUSIÓN DE LOS SERVICIOS DE LA SALUD MENTAL, ADECUADO EQUIPAMIENTO DEL SERVICIO DE SALUD MENTAL, ADECUADOS AMBIENTES PARA LA ATENCIÓN DEL SERVICIO DE SALUD MENTAL.
Alternativa 2	ADECUADA CAPACIDAD OPERATIVA DEL PERSONAL DE SALUD PARA LA ATENCIÓN SALUD MENTAL (EVENTOS EN CAPITAL DEL DEPARTAMENTO), ADECUADAS CAPACIDADES DE PROMOTORES COMUNALES EN SALUD MENTAL, ADECUADA PROMOCIÓN Y DIFUSIÓN DE LOS SERVICIOS DE LA SALUD MENTAL, ADECUADO EQUIPAMIENTO DEL SERVICIO DE SALUD MENTAL, ADECUADOS AMBIENTES PARA LA ATENCIÓN DEL SERVICIO DE SALUD MENTAL.
Alternativa 3	NINGUNA

4.2 Indicadores

		Alternativa 1	Alternativa 2	Alternativa 3
Monto de la Inversión Total (Nuevos Soles)	A Precio de Mercado	5,187,413	5,407,109	0
	A Precio Social	4,432,066	4,628,288	0
Costo Beneficio (A Precio Social)	Valor Actual Neto (Nuevos Soles)			
	Tasa Interna Retorno (%)			
Costos / Efectividad	Ratio C/E	57.16	59.66	0.00
	Unidad de medida del ratio C/E (Ejms Beneficiario, alumno atendido, etc.)	HABITANTES	HABITANTES	

4.3 Análisis de Sostenibilidad de la Alternativa Recomendada

EL PRESENTE PROYECTO TENDRÁ UN PERIODO DE IMPLEMENTACION DE 02 AÑOS. UNO DE LOS ASPECTOS DE SOSTENIBILIDAD ES LA DETERMINACIÓN DE LA CAPACIDAD DE LAS ALTERNATIVAS DE SOLUCIÓN PARA CUBRIR LOS COSTOS DE PREINVERSIÓN, INVERSIÓN Y POST INVERSIÓN. LOS FACTORES QUE GARANTIZAN EL CUMPLIMIENTO DE LOS OBJETIVOS DE ESTE PROYECTO SON LOS SIGUIENTES: VIABILIDAD DE ARREGLOS INSTITUCIONALES SE CUENTA CON LA PRIORIZACIÓN DE PROYECTO POR ORGANIZACIÓN DE AFECTADOS, ESPECIFICADOS EN EL ANEXO. ACTA DE COMPROMISO PARA LA PARTICIPACIÓN EN LA IMPLEMENTACIÓN DEL PROYECTO

DE LA ASOCIACIÓN DE AFECTADOS DE LAS PROVINCIAS DE CANGALLO, VILCASHUAMAN, HUANCASANCOS Y FAJARDO, ESPECIFICANDO QUE EN LA PROVINCIA DE SUCRE NO EXISTE ORGANIZACIÓN DE AFECTADO SIN EMBARGO SE CUENTA CON DOCUMENTO FIRMADO POR AFECTADOS NO ORGANIZADO, SE CUENTA CON ACTA DE COMPROMISO PARA IMPLEMENTACIÓN DEL PROYECTO POR LA SUB RED DE SALUD CANGALLO, VILCASHUAMAN, HUANCASANCOS FAJARDO Y SUCRE ACTA DE COMPROMISO PARA LA IMPLMENTACION DEL PROYECTO FIRMADO POR SUB REGIÓN CANGALLO, VILCASHUAMAN, HUANCASANCOS FAJARDO Y SUCRE RESPECTIVAMENTEACTA DE COMPROMISO PARA IMPLEMENTACIÓN DEL PROYECTO FIRMADA POR MUNICIPALIDADES PROVINCIALES CANGALLO, VILCASHUAMAN, HUANCASANCOS FAJARDO Y SUCRE ACTA DE COMPROMISO DE LIBRE SECCION DE USO DEL LOCAL (DOS AMBIENTES)DE LAS PROVINCIAS CANGALLO, VILCASHUAMAN, HUANCASANCOS FAJARDO Y SUCRE , CARTA DE COMPROMISO DE SECCION DE USO DEL AUDITÓRIUM DE LAS MUNICIPALIDADES DE LAS PROVINCIAS DE CANGALLO, VILCASHUAMAN, HUANCASANCOS FAJARDO Y SUCRE CARTA DE DE COMPROMISO DEL GOBIERNO REGIONAL DE AYACUCHO DE OPERACIÓN Y MANTENIMIENTO ARA LA IMPLEMENTACIÓN DEL PROYECTO DISPONIBILIDAD DE RECURSOS SE CUENTA CON CARTA DE DE COMPROMISO DEL GOBIERNO REGIONAL DE AYACUCHO DE FINANCIAMIENTO PARA LA IMPLEMENTACIÓN DEL PROYECTO PARTICIPACIÓN DE LOS BENEFICIARIOS SE CUENTA CON EL REGISTRO DE DE AFECTADOS POR LA VIOLENCIA ASI MISMO SE CUENTA CON ACTAS DE COMPROMISO DONDE LOS BENEFICIARIOS SE COMPROMETEN PARTICIPAR ACTIVAMENTE DURANTE LA EJECUCIÓN DEL PROYECTO. LA POBLACIÓN BENEFICIARIA, TUVO UNA PARTICIPACIÓN ACTIVA EN LAS FASES DE IDENTIFICACIÓN Y FORMULACIÓN DEL PROYECTO, COMO UNA NECESIDAD SENTIDA.

4.4 GESTIÓN DEL RIESGO DE DESASTRES EN EL PIP (EN LA ALTERNATIVA DE SOLUCIÓN RECOMENDADA)

4.4.1 Peligros identificados en el área del PIP

PELIGRO	NIVEL
---------	-------

4.4.2 Medidas de reducción de riesgos de desastres

4.4.3 Costos de inversión asociado a las medidas de reducción de riesgos de desastres

5 COMPONENTES DEL PROYECTO DE INVERSIÓN PÚBLICA (En la Alternativa Recomendada)

5.1 Cronograma de Inversión según Componentes:

COMPONENTE	Trimestres(Nuevos Soles)								Total por componente
	4to Trimestre 2014	1er trimestre 2015	2do trimestre 2015	3er trimestre 2015	4to trimestre 2015	1er trimestre 2016	2do trimestre 2016	3er trimestre 2016	
EXPEDIENTE TECNICO	90,000	0	0	0	0	0	0	0	90,000
ADECUADAS CAPACIDADES OPERATIVAS DE LOS PROFESIONALES	156,967	78,484	78,484	78,484	78,483	78,483	78,483	156,967	784,835
ADECUADAS CAPACIDADES DE PROMOTORES COMUNALES	131,273	65,636	65,636	65,636	65,636	65,637	65,636	131,273	656,363

EN SALUD MENTAL									
ADECUADA PROMOCIÓN Y DIFUSIÓN DE LOS SERVICIOS DE LA SALUD MENTAL.	70,858	35,429	35,429	35,429	35,429	35,429	35,429	70,858	354,290
ADECUADO EQUIPAMIENTO DEL SERVICIO DE SALUD MENTAL.	1,109,162	1,109,163	0	0	0	0	0	0	2,218,325
ADECUADOS AMBIENTES PARA LA ATENCIÓN DEL SERVICIO DE SALUD MENTAL.	209,360	209,360	0	0	0	0	0	0	418,720
GASTOS GENERALES	88,651	44,325	44,325	44,325	44,325	44,325	44,325	88,652	443,253
GASTOS DE SUPERVISION	44,325	22,163	22,163	22,163	22,163	22,163	22,163	44,324	221,627
Total por periodo	1,900,596	1,564,560	246,037	246,037	246,036	246,037	246,036	492,074	5,187,413

5.2 Cronograma de Componentes Físicos:

COMPONENTES	Unidad de Medida	Trimestres								Total por componente
		4to Trimestre 2014	1er Trimestre 2015	2do Trimestre 2015	3er Trimestre 2015	4to Trimestre 2015	1er Trimestre 2016	2do Trimestre 2016	3er Trimestre 2016	
EXPEDIENTE TECNICO	DOC	0	0	0	0	0	0	0	0	0
ADECUADAS CAPACIDADES OPERATIVAS DE LOS PROFESIONALES	EVENTOS	123	123	123	123	123	123	123	123	984
ADECUADAS CAPACIDADES DE PROMOTORES COMUNALES EN SALUD MENTAL	TALLERES	29	29	29	29	29	29	29	29	232
ADECUADA PROMOCIÓN Y DIFUSIÓN DE LOS SERVICIOS DE LA SALUD MENTAL.	EVENTO/ESTUDIO	16	15	14	14	14	14	14	15	116
ADECUADO EQUIPAMIENTO DEL SERVICIO DE SALUD MENTAL.	CONSULT/EESS	11	12	9	8	0	0	0	0	40
ADECUADOS AMBIENTES PARA LA ATENCIÓN DEL SERVICIO DE SALUD	AMBIENTE	10	10	10	10	0	0	0	0	40

MENTAL.										
GASTOS GENERALES	INFORME	3	3	3	3	3	3	3	3	24
GASTOS DE SUPERVISIO N	INFORME	3	3	3	3	3	3	3	3	24

5.3 Operación y Mantenimiento:

COSTOS		Años (Nuevos Soles)									
		Marzo Diciembre 2016	2017	2018	2019	2020	2021	2022	2023	2024	2025
Sin	Operación	65,418	65,418	65,418	65,418	65,418	65,418	0	65,418	65,418	65,418
PIP	Mantenimiento	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0
Con	Operación	74,706	74,706	74,706	74,706	74,706	74,706	74,706	74,706	74,706	74,706
PIP	Mantenimiento	5,470	5,470	5,470	5,470	5,470	5,470	5,470	5,470	5,470	5,470

5.4 Inversiones por reposición:

		Años (Nuevos Soles)										Total por componente
		Marzo Diciembre 2016	2017	2018	2019	2020	2021	2022	2023	2024	2025	
Inversiones por reposición		0	0	0	0	0	0	0	0	0	0	0

5.5 Fuente de Financiamiento (Dato Referencial): RECURSOS ORDINARIOS

5.6 Modalidad de Ejecución Prevista: ADMINISTRACIÓN DIRECTA

6 MARCO LOGICO DE LA ALTERNATIVA SELECCIONADA

		Indicador	Medios de Verificación	Supuestos
Fin	Mejora de la salud y calidad de vida de la población afectada y víctima de la violencia política en las provincias de Cangallo, Huancasancos, Fajardo, Sucre y Vilcas Huamán, de la región de Ayacucho.	a) La población afectada y no afectada recibe atención adecuada en las instituciones de salud, el gobierno regional y municipios provinciales y distritales. b) La población afectada y no afectada ha retomado sus vínculos socio-culturales y tiene visión optimista de futuro.	Base de Datos de los puestos de salud y evaluación final del proyecto	El Plan Estratégico de Salud mental de la Región es asumido como política del gobierno regional, gobiernos locales y los servicios de atención en salud mental de la red centro. Y se reconocen como parte de la política de reparaciones del Estado.
Propósito	Mejora de la atención en el servicio salud mental de los establecimientos de salud de las	a) Reducción de un 80% de los trastornos psiquiátricos. b) Reducción de	Registro de datos estadísticos de los puestos de salud en las	Gobierno Regional, Municipios locales, Red de Salud Centro y

	provincias Cangallo, Huancasancos, Fajardo, Sucre y Vilcas Huamán, de la Región de Ayacucho	un 80% de la depresión y ansiedad. c) Reducción de problemas de alcoholismo y violencia familiar (física y psicológica). d) Incremento de un 20% de la integración sociocultural.	provincias.	organizaciones de afectados actúan promueven la participación y atención en Salud mental
Componentes	-Adecuadas capacidades operativas del personal de salud para la atención en salud mental. - Adecuadas capacidades de los promotores comunales en salud mental. - Adecuada Promoción y difusión de los servicios de salud mental a la población beneficiaria. - Adecuado equipamiento de los establecimientos de salud para la atención en salud mental. - Adecuadas condiciones de infraestructura para la atención en salud mental.	a) 80% de profesionales de los EE. SS fortalecen capacidades en Salud Mental comunitaria e intercultural. b) Aumento de un 20% de la productividad laboral de los profesionales de salud en el ámbito del Proyecto. c) 80% de personas identificadas con problemas de salud mental serán adecuadamente atendidos. - 80% de promotores han fortalecido capacidades en salud mental comunitaria e intercultural. a) Al concluir el proyecto el 80% de la población sensibilizados en la importancia de la salud mental comunitaria e intercultural. b) Aumentará la asistencia a los servicios de salud mental	Asistencia a capacitaciones. - Informes de seguimiento. - Informe anual del servicio de Salud Mental de la Red Centro. - Evaluaciones a los asistentes. - Asistencia a capacitaciones. - Informe anual del servicio de Salud Mental de la Red Centro. - Evaluaciones a los promotores. - Informe de Línea de Base - Reportes estadísticos. - Reportes de fichas de visitas domiciliarias del proyecto y seguimiento. - Informe de monitoreo y evaluación. - Inventarios y fotografías. - Inventarios y fotografías.	Personal de los establecimientos de salud del ámbito del proyecto participan proactivamente en las actividades de fortalecimiento de capacidades. - Equipos de capacitación experimentados y con la logística adecuada. - Promotores comunales comprometidos y motivados participan en las actividades del Proyecto. - Equipos de capacitación experimentados y con la logística adecuada. - Organizaciones, autoridades, líderes y profesionales involucrados sensibilizados y predispuestos a realizar actividades de promoción y difusión del trabajo en la Salud Mental. - Los EE. SS.

		en un 30%. - 100% de módulos de atención, consultorios psicológicos, espacios de terapias grupales y atención primaria distritales en salud mental debidamente equipados. - El 100% de la infraestructura de EE. SS. han sido refaccionadas.		Cuentan con ambientes para su equipamiento. - Disponibilidad logística y presupuestal. - Los EE. SS. Cuentan con locales construidos. - Disponibilidad logística y presupuestal.
Actividades	COMPONENTE 1: ADECUADAS CAPACIDADES OPERATIVAS DEL PERSONAL DE SALUD PARA LA ATENCIÓN EN SALUD MENTAL. 1.1 Sesiones de asistencia técnica y/o seguimiento a los profesionales de la salud mental comunitaria e interculturalidad. 1.2 Capacitación en la aplicación piloto (validación) de instrumentos para tamizaje: CGS12, GVE RSA4, HCSL25, Hamilton (Tamizaje con instrumentos especializados). 1.3 Talleres de Terapias de recuperación de casos positivos en grupos de ayuda mutua en las provincias. COMPONENTE 2: ADECUADAS CAPACIDADES DE PROMOTORES COMUNALES EN SALUD MENTAL. 2.1 Talleres de fortalecimiento de	200 profesionales de salud que laboran en el ámbito del proyecto fortalecen habilidades y destrezas de intervención en salud mental comunitaria e interculturalidad. - 500 víctimas tamizadas por los profesionales de salud como parte del piloto de uso de instrumentos especializados. - 100 grupos de ayuda mutua conformados. - 100 promotores fortalecidos en sus capacidades de salud mental comunitaria. - 200 talleres de terapia en salud mental comunitaria y memoria histórica. - 02	- Lista de asistencia. - Informe de evaluación cualitativa por parte del capacitador. - Lista de asistencia a la capacitación. - Fichas tamizadas debidamente complementadas. - Evaluación de conocimientos. - Informe de la conformación de los 100 grupos de ayuda mutua. - Lista de participantes. - Evaluación de los promotores participantes. - Registro de fotos. - Lista de participantes. - Informe de evaluación cualitativa. - Registro Fotográfico. - Boletas de contrato con medios. - Muestra de	- Disponibilidad de profesionales de salud y ambientes para las asistencias técnicas en cada EE SS. - Participación de profesionales de salud. - Disponibilidad de profesionales de salud y ambientes para las terapias en cada EE SS. - Participación de los promotores en los talleres de capacitación. - Disponibilidad de ambientes para los talleres distritales. - Disponibilidad de financiamiento. - Equipo especializado en elaboración de boletines de Promoción en Salud Mental. - Material logístico. -

capacidades a promotores en salud mental comunitaria. 2.2 Taller terapia grupal en salud mental comunitaria y memoria histórica. COMPONENTE 3: ADECUADA PROMOCIÓN Y DIFUSIÓN DE LOS SERVICIOS DE SALUD MENTAL A LA POBLACION BENEFICIARIA. 3.1 Promoción de la salud mental en los medios de comunicación masiva. 3.2 Promoción de la salud mental comunitaria con actividades deportivas. 3.3. Elaboración de línea de Base. COMPONENTE 4: ADECUADO EQUIPAMIENTO DE LOS ESTABLECIMIENTOS DE SALUD PARA LA ATENCIÓN EN SALUD MENTAL. 4.1. Adquisición de materiales para el seguimiento de atención primaria en salud mental. 4.2 Adquisición de materiales para el equipamiento de los ambientes de consultorio psicológico y espacios para terapias grupales en los EE. SS. COMPONENTE 5: ADECUADAS CONDICIONES DE INFRAESTRUCTURA PARA LA ATENCIÓN EN SALUD MENTAL. 5.1 Adquisición de materiales para la	spots publicitarios radiales (quechua y español), microprogramas radiales, Publicación mensual en periódicos regionales. 2 boletines de promoción de la salud mental. - 80 encuentros deportivos (2 anual por cada distrito). - 01 Línea de Base. - Se adquirió materiales para 96 consultorios distritales de atención primaria en salud y 05 consultorios provinciales de salud mental debidamente equipados. - 40 consultorios distritales de atención primaria en salud y 05 consultorios provinciales de salud mental debidamente equipados. - Se ha adecuado ambientes de EE SS en 40 distritos.	publicaciones. Y audio de spots y microprogramas. - Actas de material de promoción de diversas oficinas y centros de salud. - Fotografías. - Informe del responsable. - Informe de línea de base. - Inventario de materiales. - Registro Fotográfico. - Inventario de materiales. - Registro Fotográfico. - Inventario de materiales. - Registro Fotográfico.	Responsable de actividades con gran capacidad de gestión y trabajo concertado. - Material logístico. - Responsable de actividades con gran capacidad de gestión y trabajo concertado. - Disponibilidad logística y presupuestaria. - Disponibilidad logística y presupuestaria. - Disponibilidad logística y presupuestaria.
--	--	---	--

	adecuación de ambientes en los establecimientos de salud para la atención de la salud mental.			
--	---	--	--	--

7 OBSERVACIONES DE LA UNIDAD FORMULADORA

NINGUNA

8 EVALUACIONES REALIZADAS SOBRE EL PROYECTO DE INVERSIÓN PÚBLICA

Fecha de registro de la evaluación	Estudio	Evaluación	Unidad Evaluadora	Notas
11/12/2013 14:39 Hrs.	PERFIL	OBSERVADO	OPI DE LA REGION AYACUCHO	No se han registrado Notas
01/07/2014 17:08 Hrs.	PERFIL	EN MODIFICACION	OPI DE LA REGION AYACUCHO	No se han registrado Notas
09/07/2014 9:45 Hrs.	PERFIL	EN MODIFICACION	OPI DE LA REGION AYACUCHO	No se han registrado Notas
11/07/2014 16:37 Hrs.	PERFIL	APROBADO	OPI DE LA REGION AYACUCHO	No se han registrado Notas

9 DOCUMENTOS FÍSICOS

9.1 Documentos de la Evaluación

Documento	Fecha	Tipo	Unidad
OFICIO N 01632-2013-GRA/GG-GRDS	26/11/2013	SALIDA	GERENCIA REGIONAL DE DESARROLLO SOCIAL
OFICIO N 01632-2013-GRA/GG-GRDS	02/12/2013	ENTRADA	OPI DE LA REGION AYACUCHO
OFICIO N 1920-2013-GRA/GRPPAT-SGPI	11/12/2013	SALIDA	OPI DE LA REGION AYACUCHO
OFICIO N 1920-2013-GRA/GRPPAT-SGPI	12/03/2014	ENTRADA	GERENCIA REGIONAL DE DESARROLLO SOCIAL
oficio N 130-2014-agra/grppat-sgpi	11/04/2014	SALIDA	GERENCIA REGIONAL DE DESARROLLO SOCIAL
oficio N 130-2014-agra/grppat-sgpi	20/06/2014	ENTRADA	OPI DE LA REGION AYACUCHO
Oficio N° 751-2014-GRA/GRPPAT-SGPI.	10/07/2014	SALIDA	OPI DE LA REGION AYACUCHO
INFORME TÉCNICO N 017-2014-GRA/GG-GRPPAT-SGPI	09/07/2014	SALIDA	OPI DE LA REGION AYACUCHO

9.2 Documentos Complementarios

No se han registrado Documentos Complementarios

10 DATOS DE LA DECLARATORIA DE VIABILIDAD

N° Informe Técnico: INFORME TÉCNICO N 017-2014-GRA/GG-GRPPAT-SGPI

Especialista que Recomienda la Viabilidad: FRANZ PALOMINO ZARATE

Jefe de la Entidad Evaluadora que Declara la Viabilidad: ING. JUSTO NAVARRO TREJO

Fecha de la Declaración de Viabilidad: 09/07/2014

11 COMPETENCIAS EN LAS QUE SE ENMARCA EL PROYECTO DE INVERSIÓN PÚBLICA

11.1 La Unidad Formuladora declaró que el presente PIP es de competencia Regional.

Asignación de la Viabilidad a cargo de OPI DE LA REGION AYACUCHO